

تراث الإسلام

عمدة النفسير

عن
الحافظ ابن كثير

٧٧٤ - ٧٠٠

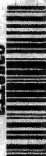
٢

اختصاراً وتحقيقاً

بقلم

أحمد محمد شاكر

دار المعارف مصر



0258772

Philodotex Alexandria

اهداءات ١٩٩٩
المرحوم فضيلة الأستاذ
الحكتور / محمد عبد الله حراز

هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ
وَلِيُنذَرُوا بِهِ

عمدة النفسير

الجزء ٢

جميع الحقوق محفوظة للدار

تراث الإسلام

٣

عمدة النفسير

عن
الحافظ ابن كثير

٧٧٤ - ٧٠٠

اختصار وتحقيق

بقلم

أحمد محمد شاكر

الجزء ٢

دار المعارف بمصر

١٩٥٦ = ١٣٧٦

لِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لِرُوحِهِ مِنَ الْإِلَهِ وَاصِرٍ

[بقية سورة البقرة]

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوْا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَلًا طَيِّبًا وَلَا تَذِمُّوْا خُلُوْتِ الشَّيْطَانِ، إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝١٢٨ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالشُّوْءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُوْلُوْا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝١٢٩﴾

لما بين تعالى أنه لا إله إلا هو ، وأنه المستقل بالخلق ، شرع بين أنه الرازق لجميع خلقه ، فذكر في مقام الامتنان أنه أباح لهم أن يأكلوا مما في الأرض في حال كونه حلالاً من الله طيباً ، أى : مستطاباً في نفسه غير ضار للأبدان ولا للعقول . ونهاهم عن اتباع خطوات الشيطان ، وهى : طرائقه ومساكنه فيما أضل أتباعه فيه من تحريم الحائض والسواحب والوصائل ونحوها ، مما كان زينه لهم في جاهليتهم . كما في حديث عياض بن حمار الذى في صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يقول الله تعالى : إن كل مال منحتهم عبادى فهو لهم حلال - وفيه - : وإنى خلقت عبادى خفاه فجاءتهم الشياطين فاجتاتهم عن دينهم ، وحرمت عليهم ما أحلت لهم » (١) .

« ولا تتبعوا خطوات الشيطان » قال قتادة والسدى : كل معصية لله فهى من خطوات الشيطان .

وقوله « إنه لكم علوٌ مبين » تنفير عنه وتحذير منه . كما قال : ﴿إن الشيطان لكم علوٌ فاتخذوه عداً ، إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير﴾ .

(١) هو جزء من حديث في مسلم ٢ : ٣٥٦ - ٣٥٧ . وسيذكره ابن كثير مطولاً من رواية الإمام أحمد ، عند تفسير الآية ١٩ من سورة المائدة ، والآية : ٣٠ من سورة الروم .

وقال تعالى : ﴿ أَتَتَخَلَّفُونَهُ وَذَرَيْتَهُ أُولِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ، بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ۝ ﴾ . وقوله " إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون " أى : إنما يأمركم عدوكم الشيطان بالأفعال السيئة ، وأغلظ منها الفاحشة ، كالزنا ونحوه ، وأغلظ من ذلك ، وهو القول على الله بلا علم . فيدخل في هذا كل كافر ، وكل مبتدع أيضاً .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَفْقَيْنَا عَلَيْهِ ۚ ءَابَاءُنَا ، أَوَّلَوْكَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَمْقُلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۝ ﴾ (١٧٠) وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً ، صُمُّ بَكْمٌ عُمًى فَعُمْ لَا يَمْقُلُونَ ۝ ﴾ (١٧١)

يقول تعالى : وإذا قيل لهؤلاء الكفرة من المشركين " اتبعوا ما أنزل الله " على رسوله ، واتركوا ما أتم عليه من الضلال والجهل — قالوا في جواب ذلك " بل نتبع ما أفقينا " أى : وجدنا " عليه آباءنا " أى : من عبادة الأصنام والأنداد . قال الله تعالى منكراً عليهم : " أولو كان آباؤهم " أى : الذين يقتلونهم ويقتضون أثرهم " لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون " أى : ليس لهم فهم ولا هداية . وروى ابن إسحق عن ابن عباس : « أنها نزلت في طائفة من اليهود ، دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام ، فقالوا : بل نتبع ما أفقينا عليه آباءنا ، فأنزل الله هذه الآية » . ثم ضرب لهم تعالى مثلاً ، كما قال تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ لَا يُمْنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ ۝ ﴾ . فقال " ومثل الذين كفروا " أى : فيما هم فيه من الغي والضلال والجهل — كالدواب السارحة التي لا تفقه ما يقال لها ، بل إذا نعت بها راعبها ، أى : دعاها إلى ما يرشدها — لا تفقه ما يقول ولا تفهمه ، بل إنما تسمع صوته فقط . هكذا روى عن ابن عباس ، وأبي العالية ، ومجاهد ، وقتادة ، وغيرهم — نحو هذا . وقيل : إنما هذا مثل شرب لم في دعائهم الأصنام التي لا تسمع ولا تبصر ولا تعقل شيئاً . اختاره ابن جرير . والأوّل أولى ، لأن الأصنام لا تسمع شيئاً ولا تعقله ولا تبصره ولا بطش لها

ولا حياة فيها . وقوله " صم بكم عى " أى : صم عن سماع الحق ، بكم لا يفتوهون به ، عى عن رؤية طريقه ومسلكه " فهم لا يعقلون " أى : لا يعقلون شيئاً ولا يفهمونه . كما قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا صَمٌ وَبِكُم فِي الظُّلُمَاتِ ، مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ ، وَمَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُصِّرْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ ﴾ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (١٧٢) إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَأْكِلَ أَهْلِ بَيْتِهِ يَغْيِرِ اللَّهُ ، فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٧٣) ﴾

يقول تعالى آمراً عبادة المؤمنين بالأكل من طيبات ما رزقهم تعالى ، وأن يشكروه تعالى على ذلك ، إن كانوا عبيده . والأكل من الحلال سبب لتقبل الدعاء والعبادة . كما أن الأكل من الحرام يمنع قبول الدعاء والعبادة . كما جاء في الحديث الذى رواه الإمام أحمد عن أبى هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيها الناس ، إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً ، إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ ﴾ . وقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » . ثم ذكر الرجل يطيل السفر ، أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء : يا رب ، يا رب ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذى بالحرام ، فأئى يستجاب لذلك ؟ ! »^(١) . ورواه مسلم فى صحيحه ، والترمذى . ولا آمن تعالى عليهم برزقه وأرشدهم إلى الأكل من طيبه ، ذكر أنه لم يحرم عليهم من ذلك إلا الميتة ، وهى التى تموت حتف أنفها من غير تذكية ، وسواء كانت منخقة أو موقودة أو مرتدية أو نطيحة أو عداً عليها السبع . وكذلك حرم عليهم لحم الخنزير ، سواء ذكسى أو مات حتف أنفه ، ويخل شحمه فى حكم لحمه . وحرم عليهم ما أهل به لغير الله ، وهو ما ذُب على غير اسمه لأتعالى ، من انصاب والأنداد والأزلام ، ونحو ذلك مما كانت الجاهلية

(١) المسد : ٨٣٣٠ . وصحح مسلم ١ : ٢٧٨ .

ينحرون له . ثم أباح تعالى تناول ذلك عند الضرورة والاحتياج إليها عند فقد غيرها من الأطعمة ، فقال " فمن اضطر غير باغ ولا عاد " أى : فى غير بغي ولا عدوان ، وهو مجاوزة الحد " فلا إثم عليه " أى : فى أكل ذلك " إن الله غفور رحيم " . قال قتادة : غير باغ فى الميتة ، أى : فى أكله — أن يتعدى حلالاً إلى حرام وهو يجد عنه مندوحة .

مسئلة : إذا وجد المضطر ميتة وطعام الغير ، بحيث لا قطع فيه ولا أذى — فإنه لا يحل له أكل الميتة ، بل يأكل طعام الغير ، بغير خلاف . فقد روى ابن ماجه ، عن عبيد بن شرحبيل الغُبَرى ، قال : « أصابنا عامُ غمصة ، فأُتيتُ المدينة ، فأُتيتُ حائطاً [من حيطانها] ، فأُخِلتُ سنبلاً ففركته وأكلته ، وجعلتُ منه فى كسائي ، فجاء صاحب الحائط فضربنى وأخذ ثوبى ، فأُتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فقال للرجل : ما أطعمته إذ كان جائعاً [أو ساعياً] ، ولا علمته إذ كان جاهلاً ! فأمره فرداً إليه ثوبه ، وأمر له بوسق من طعام أو نصف وسق » . وإسناده صحيح قوى جيد^(١) . وله شواهد كثيرة . من ذلك : حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الثمر المعلق ؟ فقال : من أصاب منه من ذى حاجة بفيه ، غير متخذ خُبْنَةً فلا شئ عليه » . الحديث^(٢) . وعن مسروق ، قال : من اضطر فلم يأكل ولم يشرب ثم مات دخل النار . وهذا يقتضى أن أكل الميتة للمضطر عزيمة لا رخصة . قال أبو الحسن الطبري المعروف بالكيا المرامى ، رفيق الغزالي فى الاشتغال ، وهذا هو الصحيح عندنا ، كالإفطار للمريض ونحو ذلك .

(١) هو فى ابن ماجه : ٢٢٩٨ . وصحناه من ابن ماجه ، فقد كان عروفاً فى المطبوعة ، وإزيادتان من هناك . ورواه أحمد فى المسند : ١٧٥٩٤ . وأبو داود : ٢٦٢٠ . والنسائى : ٣٠٩ . وذكره الحافظ فى الإصابة ٤ : ٢٤ ، وصحح إسناده . و « الغُبَرى » : بضم القين المعجمة وفتح الباء المعجمة ، نسبة إلى « بنى غير » ، بطن من « يشكر » .
(٢) هو من حيث ، رواه أحمد فى المسند بمناه ، مراراً ، منها : ٦٦٨٣ . وبخبرناه هناك . و « التبة » — بضم التاء المعجمة وسكون الهمزة : مطف الإزار وطرف الثوب . قال ابن الأثير : « لئى لا يأخذ منه فى ثوبه » .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٧٤ ﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَدْيِ وَالْعَذَابَ بِالْتَمَتُّغَةِ ، فَمَا أَضْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ١٧٥ ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ، وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ١٧٦ ﴾

يقول تعالى " إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب " يعنى : اليهود الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتبهم التى بأيديهم ، بما يشهد له بالرسالة والنبوة ، فكتموا ذلك لئلا تذهب رياستهم وما كانوا يأخذونه من العرب من الهدايا والتحف ، على تعظيمهم لإمامهم . فخشوا - لنعمهم الله - إن أظهروا ذلك أن يتبعه الناس ويتركهم ، فكتموا ذلك لإبقاء على ما كان يحصل لهم من ذلك ، وهو نزر يسير . فباعوا أنفسهم بذلك ، واعتاضوا عن الهدى واتباع الحق وتصديق الرسول والإيمان بما جاء عن الله - بذلك التزير اليسير . فخابوا وخسروا في الدنيا والآخرة : أما في الدنيا : فإن الله أظهر لعباده صدق رسوله بما نصبه وجعله معه من الآيات الظاهرات والدلائل القاطعات ، فصدقه الذين كانوا يخافون أن يتبعوه ، وصاروا عوناً له على قتالهم . وباؤا بغضب على غضب . وذمهم الله في كتابه في غير ما موضع . فمن ذلك هذه الآية الكريمة " إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترُونَ به ثَمَنًا قَلِيلًا " وهو عَرَضُ الحياة الدنيا " أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ " أى : إنما يأكلون ما يأكلونه في مقابلة كتمان الحق نارا تأججُ في بطونهم يوم القيامة . كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا ١٠ ﴾ . وفي الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنَّ الَّذِي يَأْكُلُ أَوْ يَشْرِبُ فِي آتِيَةِ النَّهْبِ وَالْقِصَّةِ ، إِنَّمَا يَمْرُجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ » ^(١) . وقوله " وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ

١ (١) رواه البخارى ١٠ : ٨٤ (ضع) . وسلم ٢ : ١٤٩ . وابن ماجه : ٣٤١٣ - كلهم من حيث أم سلمة .

أليم " وذلك لأنه تعالى غضبان عليهم ، لأنهم كفوا وقد علموا ، فاستحقوا الغضب ، فلا ينظر إليهم " ولا يذكهم " أى : ينسى عليهم ويحدهم ، بل يعذبهم عذاباً أليماً . ثم قال تعالى مخبراً عنهم : " أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى " أى : اعتاضوا عن الهدى ، وهو نشر ما فى كتبهم من صفة الرسول ، وذكر مبعثه والبطالة به من كتب الأنبياء ، واتباعه وتصديقه — استبدلوا عن ذلك واعتاضوا عنه الضلالة ، وهو تكذيبه والكفر به وكتان صفاته فى كتبهم " والعذاب بالمغفرة " أى : اعتاضوا عن المغفرة بالعذاب ، وهو ما تعاوطوا من أسبابه المذكورة . وقوله تعالى " فما أصبرهم على النار " يخبر تعالى أنهم فى عذاب شديد عظيم هائل ، يتعجب من رآهم فيها من صبرهم على ذلك ، مع شدة ما هم فيه من العذاب والنكال والأغلال ، عياداً باقته من ذلك . وقيل : أى : فما أوصيهم لعمل المعاصى التى تفضى بهم إلى النار . وقوله " ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق " أى : إنما استحقوا هذا العذاب الشديد ، لأن الله تعالى أنزل على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وعلى الأنبياء قبله كتبه ، بتحقيق الحق وإبطال الباطل . وهؤلاء اتخذوا آيات الله هزواً ، فكتائبهم يأمرهم بإظهار العلم ونشره ، فخالفوه وكذبوه . وهذا الرسول الخاتم يدعهم إلى الله تعالى ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ، وهم يكذبونه ويخالفونه ويحذلونه ويكتمون صفته ، فاستهزؤا بآيات الله المتزلة على رسوله ، فلهمنا استحقوا العذاب والنكال . ولهذا قال " ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق ، وإن الذين اختلفوا فى الكتاب لى شقاق بئيد " .

﴿ لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ، وَالصَّائِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ ، أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ (١٧٧)

اشتملت هذه الآية الكريمة على جل عظيمة ، وقواعد عميقة ، وعقيدة مستقيمة . كما روى ابن أبي حاتم عن مجاهد ، عن أبي ذرّ : « أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما الإيمان ؟ فتلا عليه " ليس البر أن تولوا وجوهكم " إلى آخر الآية ، قال : ثم سأله أيضاً ، فتلاها عليه ، ثم سأله ، فقال : إذا عملت حسنة أحبها قلبك ، وإذا عملت سيئة أبغضها قلبك » . وهذا منقطع ، فإن مجاهداً لم يدرك أبا ذر ، فإنه مات قديماً ^(١) .

وأما الكلام على تفسير هذه الآية : فإن الله تعالى لما أمر المؤمنين أولاً بالتوجه إلى بيت المقدس ثم حوّلهم إلى الكعبة ، شق ذلك على نفوس طائفة من أهل الكتاب وبعض المسلمين ، فأنزل الله تعالى بيان حكمته في ذلك ، وهو : أن المراد إنما هو طاعة الله عز وجل وامتنال أوامره ، والتوجه حيناً وجهه واتباع ما شرع ، فهذا هو البر والتقوى والإيمان الكامل ، وليس في لزوم التوجه إلى جهة من المشرق أو المغرب برّ ولا طاعة إن لم يكن عن أمر الله وشرعه . ولهذا قال " ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر " - الآية . كما قال في الأوصاحي والهدايا : ﴿ إن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ﴾ . وقال الثوري في هذه الآية : هذه أنواع البر كلها . وصدق رحمه الله ، فإن من اتصف بهذه الآية فقد دخل في عرى الإسلام كلها ، وأخذ بمجامع الخير كله ، وهو الإيمان بالله ، وأنه لا إله إلا هو ، وصدق بوجود الملائكة الذين هم سفرة بين الله ورسله " والكتاب " وهو : اسم جنس يشمل الكتب المنزلة من السماء على الأنبياء حتى ختمت بأشرفها ، وهو القرآن المهيمن على ما قبله من الكتب ، الذي انتهى إليه كل خير ، واشتمل على كل سعادة في الدنيا والآخرة ، وتوسخ به كل ما سواه من الكتب قبله ، وآمن بأنبياء الله كلهم ، من أولهم إلى خاتمهم محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين . وقوله " وآتى المال على حبه " أى :

(١) ورواه الحاكم في المستدرک ٢ : ٢٧٢ . وصححه على شرط الشيخين . واستدركه عليه الذهبي بأنه منقطع . وذكره السيوطي في الدر المنثور ١ : ١٦٩ ، ولم ينسبه لغير ابن أبي حاتم ، وقال : « وصححه » أو أعشى أن يكون سقط منه قوله [والحاكم] .

أخرجوه وهو يحب له راغب فيه . نص على ذلك ابن مسعود ، وسعيد بن جبير ،
وغيرهما من السلف والخلف . كما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة
مرفوعاً : « أفضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح شحيح ، تأمل الغنى وتخشى
الفقر » . وقد روى الحاكم في مستدركه عن ابن مسعود ، قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « **وَأَيُّ الْمَالِ عَلَى حَبِّهِ** : أن تعطيه وأنت صحيح تأمل العيش
وتخشى الفقر » . ثم قال صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . قلت : وقد
رواه وكيع عن الأعمش وسفيان ، عن زبيد ، عن مرة ، عن ابن مسعود ،
موقوفاً . وهو أصح . والله أعلم ^(١) . وقال تعالى : ﴿ وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ
مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴾ إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاءً ولا شكوراً ﴾ .
وقال تعالى : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ . وقوله : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى
أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ . - نعت آخر أرفع من هذا ، وهو : أنهم أثروا
بما هم مضطرون إليه ، وهؤلاء أعطوا وأطعموا ما هم محبون له .

وقوله « ذرى القربى » وهم قرابات الرجل ، وهم أولى من أعطى من الصدقة .
كما ثبت في الحديث : « **الصدقة على المساكين صدقة ، وعلى ذرى الرحم**
ثنتان : صدقة وصلة » ^(٢) . فهم أولى الناس [بك و] بترك وإعطائك . وقد أمر
الله تعالى بالإحسان إليهم في غير موضع من كتابه العزيز . « **وَالْيَتَامَى** » هم :
الذين لا كاسب لهم وقد مات آبائهم وهم ضغفاء صغار دون البلوغ
والقدرة على التكسب . « **وَالْمَسَاكِينَ** » وهم : الذين لا يجدون ما يكفيهم في
قوتهم وكسوتهم وسكناتهم ، فيعطون ما تُسد به حاجتهم وخطتهم . وفي الصحيحين
عن أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « **ليس المسكين بهذا**
الطَّوْفِ الذى تردده التمرة والتمرتان والقمة والقمتان ، ولكن المسكين الذى

(١) هذا ترجيح بالتحكم . وإسناده عند الحاكم ٢ : ٢٧٧ - صحيح على شرط الشيخين .
وقد وافقه النهي على ذلك .

(٢) رواه أحمد في المستدرك : ١٦٢٩٦ ، ١٦٣٠٢ ، ١٦٣٠٣ . والقرطبي ٢ : ٢٢ ،
وقال : حديث حسن - ولقناتى ١ : ٣٦١ . وابن ماجه : ١٨٤٤ . كلهم من حديث سلمان
بن عامر .

لا يجد غنى يغنيه، ولا يُفطن له فيتصدق عليه. " وابن السبيل " هو :
 المسافر المحتاج الذي قد فرغت نفقته ، فيعطى ما يوصله إلى بلده . وكذا الذي
 يريد سفرًا في طاعة ، فيعطى ما يكفيه في ذهابه وإيابه . ويدخل في ذلك الضيف ،
 كما قال ابن عباس : ابن السبيل هو الضيف الذي يتزل بالمسلمين . وكذا قال
 مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وغيرهم . " والمسائلين " وهم الذين يتعرّضون للطلب ،
 فيعطون من الزكوات والصدقات ، كما روى الإمام أحمد ، عن فاطمة بنت الحسين ،
 عن أبيها حسين بن علي ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المسائل
 حقٌّ وإن جاء على فرس » . رواه أبو داود^(١) . " وفي الرقاب " وهم : المكاتبين
 الذين لا يعملون ما يؤدونه في كتابتهم . وسأى الكلام على كثير من هذه
 الأصناف في آية الصدقات من برامة [الآية : ٦٠] إن شاء الله تعالى . وقوله
 " وأقام الصلاة " أى : وأتم أفعال الصلاة في أوقاتها ، بركوعها وسجودها ،
 وطمأنينتها وخشوعها ، على الوجه الشرعى المرضي . وقوله " وآتى الزكاة "
 يحتمل أن يكون المراد به : زكاة النفس وتخليصها من الأخلاق الدنيئة الرذيلة .
 كقوله : ﴿ قد أفلح من زكاه ﴾ وقد خاب من دهاها ﴿ . وقول موسى لفرعون :
 ﴿ هل لك إلى أن تزكى ﴾ وأهديك إلى ربك فتحشى ﴿ . وقوله تعالى : ﴿ وويل
 للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة ﴾ . ويحتمل أن يكون المراد : زكاة المال ، كما
 قاله سعيد بن جبير ومقاتل بن حيان ، ويكون المذكور من إعطاء هذه الجهات
 والأصناف المذكورين - إنما هو التطوع والبر والصلة . وقوله " والموفون بعهدهم
 إذا عاهلوا " كقوله : ﴿ الذين يوفون بعهدهم ولا يتقصون الميثاق ﴾ . وعكس
 هذه الصفة النفاق ، كما صح الحديث : « آية المنافق ثلاث : إذا حدث
 كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان » . وفي الحديث الآخر :
 « إذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر » . وقوله " والصابرين
 في البأساء والضراء وحين البأس " أى : في حال الفقر ، وهو البأساء ، وفي حال

(١) المستد : ١٧٣٠ . وأبو داود : ١٦٦٥ ، ١٦٦٦ . وسيلكره الحافظ ابن كثير
 مرة أخرى ، في تفسير الآية : ١٩ من سورة الفاريات .

المرض والأسقام ، وهو الضراء . " وحين البأس " أى : فى حال القتال والقتاء الأعداء ، قاله ابن مسعود ، وابن عباس ، وغيرهم . وإنما نصب " والصابرين " على المدح والحث على الصبر فى هذه الأحوال ، لشدة وصعوبته . والله أعلم ، وهو المستعان ، وعليه التكلان . وقوله " أولئك الذين صدقوا " أى : هؤلاء الذين اتصفوا بهذه الصفات هم الذين صدقوا فى إيمانهم ، لأنهم حققوا الإيمان القلبي بالأحوال والأفعال . فهؤلاء هم الذين صدقوا " وأولئك هم المتقون " لأنهم اتقوا الحارم وفعلوا الطاعات .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ، الْحُرُّ بِالْحُرِّ ، وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ ، وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى ، فَمَنْ عُتِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَعْهُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَّ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ، ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ، فَمَنْ أَعْتَدَى بِكَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٧٨) وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ١٧٩ ﴾

يقول تعالى : كتب عليكم العدل فى القصاص - أيها المؤمنون - حرّكم بحرّكم ، وعبدكم بعبدكم ، وأنثاكم بأنثاكم ، ولا تتجاوزوا وتمتدوا كما اعتدى من قبلكم وغيروا حكم الله فيهم . وسبب ذلك قريظة والنضير : كانت بنو النضير قد غزت قريظة فى الجاهلية وقهرهم ، فكان إذا قتل القرظى النضرى القرظى لا يقتل به ، بل يُفادى بمائة وسق من التمر ، وإذا قتل القرظى النضرى قتل به . وإن فادوه فدوه بماتى وسق من التمر ، ضعف دية القرظى . فأمر الله بالعدل فى القصاص ، ولا يتبع سبيل المفسدين المحرفين المخالفين لأحكام الله فيهم ، كفراً وبنياً . فقال تعالى " كتب عليكم القصاص فى القتل ، الحرّ بالحرّ والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى " . وقوله " فمن عتى له من أخيه شيء فاتبعه بالمعروف وأداء إليه بإحسان " قال ابن عباس : فالفقو أن يقبل الدية فى العمد . وكذا روى عن مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وغيرهم . " وأداء إليه بإحسان " يعنى : من القاتل من غير ضرر ، ولا منك ، يعنى المدافعة . وروى الحاكم

عن ابن عباس : ويؤدّي المطلوب بإحسان^(١) . وكذا قال سعيد بن جبير ، وأبو الشعثاء ، وقاعدة ، وغيرهم . وقوله " ذلك تخفيف من ربكم ورحمة " يقول تعالى : إنما شرع لكم أخذ الدية في العمد تخفيفاً من الله عليكم ورحمة بكم مما كان محتوماً على الأمم قبلكم من القتل أو العفو . كما روى سعيد بن منصور عن ابن عباس قال : « كتب على نبي إسرائيل القصاص في القتل ، ولم يكن فيهم العفو ، فقال الله لهذه الأمة " كتب عليكم القصاص في القتل ، الحر والعبد بالعبد ، والأثني بالأثني ، فمن عفى له من أخيه شيء " فالعفو : أن يقبل الدية في العمد ، " ذلك تخفيف " مما كتب على من كان قبلكم " فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان » . وأخرجه ابن حبان في صحيحه^(٢) . وقوله " فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم " يقول تعالى : فمن قتل بعد أخذ الدية أو قبوطاً فله عذاب من الله أليم موجع شديد . وهكذا روى عن ابن عباس ، ومجاهد ، وقاعدة ، وغيرهم : أنه هو الذي يقتل بعد أخذ الدية ، كما روى أحمد عن أبي شريح الخزازي ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أصيب بقتل أو خيل فإنه يختار إحدى ثلاث : إما أن يقتص ، وإما أن يعفو ، وإما أن يأخذ الدية ، فإن أراد الرابعة فخذلوا على يديه ، ومن اعتدى بعد ذلك فله نار جهنم خالداً فيها »^(٣) . وعن سمرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا أعاف رجلًا قتل بعد أخذ الدية »^(٤) . يعني : لا أقبل منه الدية بل أقتله .

(١) المستطرد ٢ : ٢٧٣ . وقال : « صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه » .

(٢) هو في صحيح ابن حبان ٧ : ٤٩٠ (من مخطوطة الإحسان) . وقد رواه أيضاً البخاري ١٢ : ١٨٣ (ضع) . ورواه الطبري : ٢٠٩٣ .

(٣) هو في المستد ١٦٤٤٦ . وإسناده صحيح . ورواه البخاري في التاريخ الكبير ٢٠٤/١-٢٠٥ ، في ترجمة أبي شريح الخزازي ، واسمه «عويلد بن عمرو» . يذكره السيوطي ١ : ١٧٣ ، وزاد نسبه لعبد الرزاق ، وابن أبي شيبة ، وابن أبي حاتم ، وإليه روى ورواه أيضاً ابن ماجه : ٢١٧٣ . و «المبيل» - يفتح الخاء وسكون الباء - الجراح .

(٤) ذكره المؤلف الحافظ ، من رواية «سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة ، عن الحسن ، عن سمرة» ، ولم يبين تخريجه . ولم أجده بعد طول البحث ، إلا أن ذكره السيوطي ١ : ١٧٣ ، ونسبه لسمويه في فوائده . وقد رواه الطبري : ٢١٠٣ ، عن قتادة ، مرفوعاً مرسلاً .

وقوله "ولكم في القصاص حياة" يقول تعالى : وفي شرع القصاص لكم - وهو قتل القاتل - حكمة عظيمة ، وهي بقاء المهج وصونها . لأنه إذا علم القاتل أنه يُقتل انكف عن صنيعه ، فكان في ذلك حياة للنفس . وفي الكتب المتقدمة : « القتل أنى للقتل » . فجاءت هذه العبارة في القرآن أفصح وأوجز : "ولكم في القصاص حياة" ، قال أبو العالية : جعل الله القصاص حياة ، فكم من رجل يريد أن يقتل فتمنعه ، مخافة أن يُقتل . وكذا روى عن مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وغيرهما . "يا أولى الألباب لعلمكم تتقون" يقول : يا أولى العقول والأفهام والنهى ، لعلمكم تتزجرون فتزكون محارم الله ومآثمه . و «التقوى» اسم جامع لفعل الطاعات وترك المنكرات .

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ١٨٠ ﴾ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَدَلًا مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ ، إِنْ أَلَّفَهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ١٨١ ﴾ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْسٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ، إِنْ أَلَّفَهُ غَفُورًا رَحِيمًا ١٨٢ ﴾

اشتملت هذه الآية الكريمة على الأمر بالوصية للوالدين والأقربين . وقد كان ذلك واجباً - على أصح القولين - قبل نزول آية الموارث ، فلما نزلت آية الفرائض نسخت هذه ، وصارت الموارث المقدرة فريضة من الله ، يأخذها أهلها حتماً من غير وصية ، ولا تحمل منته الموصى . ولهذا جاء في الحديث الذى فى السنن وغيرها عن عمرو بن خارجه ، قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب وهو يقول : إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه ، فلا وصية لوارث » ^(١) . وروى الإمام أحمد عن محمد بن سيرين قال : « جلس

(١) رواه أحمد فى المستد ، مطولا ، بإسناد : ١٧٧٤٠ - ١٧٧٤٢ ، ١٧٧٤٤ ، ١٧٧٤٧ - ١٧٧٥٠ . ورواه الطيالسى : ١٢١٧ . والترمذى : ٣ : ١٩٠ . والنسائى : ٢ : ١٢٨ . وابن ماجه : ٢٧١٢ . وابن سعد فى الطبقات ١/٢ : ١٣١ - ١٣٢ . والدارى : ٢ : ٤١٩ - كلهم من حديث عمرو بن خارجه . ينضم مختصراً ، وأكثرهم مطولا . وقال الترمذى : « حسن صحيح » .

ابن عباس ققرأ سورة البقرة ، حتى أتى هذه الآية " إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين " فقال : " نسخت هذه الآية " . ورواه الحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ^(١) . وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، في قوله " الوصية للوالدين والأقربين " : " نسختها هذه الآية : (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قلّ منه أو كثر نصيباً مفروضاً) " ^(٢) . ثم قال ابن أبي حاتم : وروى عن ابن عمر ، وأبي موسى ، وسعيد بن المسيب ، والحسن ، ومجاهد ، وعطاء ، وسعيد بن جبير ، ومحمد بن سيرين ، وعكرمة ، وزيد بن أسلم ، والربيع بن أنس ، وقتادة ، والسدي ، ومقاتل بن حيان ، وطاوس ، وإبراهيم النخعي ، وشريح ، والفضلك ، والزهري — : أن هذه الآية منسوخة ، نسختها آية الميراث . والعجب من الرازي رحمه الله ، كيف حكى في تفسيره الكبير عن أبي مسلم الأصفهاني : أن هذه

= وقد ثبت أيضاً من حديث أبي أمامة الباهلي : رواه أحمد في المستدرك : ٢٦٧ (حلى) . والبيهقي : ١١٢٧ . وأبو داود : ٢٨٧٠ . والترمذي : ٣ . وابن ماجه : ٢٧١٣ . وابن الجارود ، ص : ٤٢٤ . وقال الترمذي : « حديث حسن » . وثبت أيضاً من حديث أنس : رواه ابن ماجه : ٢٧١٤ . وإسناده صحيح .

(١) ظاهر الإطلاق أن يكون أحد رواه في المستدرك . ولكن لم أجده فيه . ولربح أن يكون في كتاب آخر من كتب الإمام أحمد . وإسناده صحيح . وهو في المستدرك : ٢ : ٢٧٣ . ووافقه الذهبي على تصحيحه . ورواه الطبري : ٢٦٥٢ ، من هذا الوجه . وانظر الحديث التالي لهذا .

(٢) إسناده عند ابن أبي حاتم إسناده صحيح . وقد روى البيهقي : ٢٧٨ - ٢٧٩ ، عن ابن عباس ، قال : « كان المال الولد ، وكانت الوصية للوالدين ، فنسخ الله من ذلك ما أحب ، فبطل الذكر مثل حظ الأنثيين ، وبطل للأبوين لكل واحد منهما السمس ، وبطل المرأة الثمن والربع ، والزوج النطر والربع » . ورواه الدارقطني : ٢ : ٤١٩ - ٤٢٠ ، بالإسناد الذي رواه به البيهقي ، كلاهما عن شيخ واحد . وقال الحافظ في التلخيص : « وهو مقبوض لفظاً ، إلا أنه في تفسيره إخبار بما كان من الحكم قبل نزول القرآن ، فيكون في حكم المرفوع بهذا التفسير » . وأقول : بل هو مرفوع نصاً ، لأنه إخبار عن الحكم بآية الوصية ، ثم عن نسخها بآية الميراث . فهو حكاية عما كان عليه الحكماء - المنسوخ والتلخيص - في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسياقه .

وروى أبو داود : ٢٨٦٩ ، عن ابن عباس : « " إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين " فكانت الوصية كذلك ، حتى نسختها آية الميراث » . وإسناده صحيح .

الآية غير منسوخة وإنما هي مفسرة بآية الموارث ! ومعناه : كتب عليكم ما أوصى الله به من توريث الوالدين والأقربين ، من قوله ﴿ يوصيكم الله في أولادكم ﴾ . قال : وهو قول أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء . قال : ومنهم من قال : إنها منسوخة فيمن يرث ، ثابتة فيمن لا يرث ، وهو مذهب ابن عباس ، والحسن ، وسروق ، وطاوس ، والضحاك ، ومسلم بن يسار ، والعلاء بن زياد . قلت : وبه قال أيضاً سعيد بن جبير ، والربيع بن أنس ، وقتادة ، ومقاتل بن حيان . ولكن على قول هؤلاء لا يسمى هذا نسخاً في اصطلاحنا المتأخر ، لأن آية الميراث إنما رفعت حكم بعض أفراد ما دل عليه عموم آية الوصاية ، لأن " الأقربين " أعم من يرث ومن لا يرث ، فرفع حكم من يرث بما حُيِّنَ له ، وبقي الآخر على ما دلت عليه الآية الأولى . وهذا إنما يتأتى على قول بعضهم : أن الوصاية في ابتداء الإسلام إنما كانت ندباً حتى نسخت . فأما ما يقول : إنها كانت واجبة - وهو الظاهر من سياق الآية - فيعتين أن تكون منسوخة بآية الميراث ، كما قاله أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء . فإن وجوب الوصية للوالدين والأقربين الوارثين منسوخ بالإجماع . بل منى عنه ، للحديث المتقدم : « إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث »^(١) . فآية الميراث حكم مستقل ، ووجوب من عند الله لأهل القروض

(١) حديث « لا وصية لوارث » : صحيح بالأسانيد التي أشرنا إليها آنفاً ، لاشك في صحته . وإن تكلم بعض أهل العلم في بعض أسانيده ، فإن هذه الأسانيد يشد بعضها بعضاً ، لا يشك في ذلك من شفا شيئاً من العلم بالحديث والأسانيد . والإمام الشافعي لم يصل إليه بإسناد صحيح متصل ، وإن كان قد ثبت عند غيره . ولكنه أثبت بطريق أخرى من الأسانيد المقاريد ، فقال في كتاب (الرسالة) : ٣٩٨ - ٤٠١ ، بتحقيقنا : « ووجدنا أهل الفتيا ومن حفظنا عنه من أهل العلم بالمنازى ، من قرئش وغيرهم - لا يختلفون في أن النبي قال عام الفتح : " لا وصية لوارث ، ولا يقتل مؤمن بكافر " ، ويأثرونه عن حفظنا عنه عن لقوا من أهل العلم بالمنازى . فكان هذا نقل عامة عن عامة ، وكان آثري في بعض الأمر من نقل واحد عن واحد . وكذلك وجدنا أهل العلم عليه مجسدين . وروى بعض الشافعيين حديثاً ليس بما يجتبه أهل الحديث ، فيه : أن بعض رجاله مجهولون . فروياه عن النبي متفقاً . وإنما قيلناه بما وصفت من نقل أهل المنازى وإجماع العامة عليه - وإن كنا قد ذكرنا الحديث فيه - واحتفظنا على حديث أهل المنازى عاماً وإجماع الناس » .

والعصبات ، رفع بها حكم هذه بالكلية . بقى الأقارب الذين لا ميراث لهم ، يستحب له أن يوصى لهم من الثلث ، استثناءً بآية الوصية وشروطها . ولما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما حق امرئ مسلم له شيء يوصى فيه ، يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده » . قال ابن عمر : ما مرت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك إلا عندى وصيتي . والآيات والأحاديث بالأمر ببر الأقارب والإحسان إليهم كثيرة جداً . وروى عبد بن حميد في مسنده ، عن عبد الله ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تعالى : يا ابن آدم ، ثنتان لم يكن لك واحدة منهما : جعلت لك نصيباً في مالك حين أخلت بك ظمك ، لأظهرك به وأزككك ، وصلاة عبادى عليك بعد انقضاء أجلك » .

وقوله « إن ترك خيراً » أى : مالا . قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، وغيرهم . ثم منهم من قال : الوصية مشروعة سواء قل المال أو كثر ، كالرواية . ومنهم من قال : إنما يوصى إذا ترك مالا جزئياً . ثم اختلفوا في مقداره ^(١) . وقوله « بالمعروف » أى : بالرفق والإحسان . كما روى ابن أبي حاتم عن الحسن ، قال : نعم ، الوصية حق على كل مسلم ، أن يوصى إذا حضره الموت بالمعروف غير المنكر . والمراد بالمعروف : أن يوصى لأقربيه وصية لا تجحف بورثته ،

== فالشافعي يزم بتواتر الحديث ، وبالإجماع على حكمه . وهو كما قال ، رحمه الله . ولما أهل عصرنا ، المتبحرون للأهواء ، الأجرياء على الدين وعلى الشريعة - فقد اصطنعوا قانوناً أجازوا فيه الوصية للوارث ، غرضاً على الشريعة ، يجادلون الله ورسوله . اصطنعوا لهم رجال يتعبدون لإل التلم ، يلتصقون برفق عامة الناس عنهم ، لا يبالون أن يصدروا وأن يردون . وساجم عند رجم .

(١) ذكر الحافظ ابن كثير هنا روايات : عن علي أنه لم ير ثلاثمائة دينار أو أربعمائة مالا كثيراً يوصى فيه . وعن ابن عباس : « من لم يترك مائة ديناراً لم يترك خيراً » . وعن طائفة : « ثمانين ديناراً » . وعن قتادة : « كان يقال : ألفاً فما فيها » . والظاهر من إطلاق كلمة « خير » ، وأن لم يرد في الكتاب ولا السنة تحديد مقداره - أن تقديره يختلف باختلاف الأشخاص ، وباختلاف طبقاتهم وظروفهم ، وباختلاف الأحوال المعيشية العامة ، وباختلاف عدد الورثة قلة وكثرة . فرب قليل في وقت ، وبين قوم ، كثير في وقت آخر ، وعند قوم آخرين .

من غير إصراف ولا تقدير . كما ثبت في الصحيحين : « أن سعداً قال : يا رسول الله ، إن لي مالاً ، ولا يرثني إلا ابنة لي ، أفأوصي بثلاثي مالى ؟ قال : لا ، قال : فبالشطر ؟ قال : لا ، قال : فالثلث ؟ قال : الثلث ، والثلث كثير ، إنك أن تذرَ ورثتك أغنياءَ خيرٌ من أن تدعهم عالةً يتكففونَ الناسَ » . وفي صحيح البخارى : أن ابن عباس قال : « لو أن الناسَ غَضَبُوا من الثلث إلى الربع ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الثلث ، والثلث كثير » . وروى الإمام أحمد عن حنظلة بن حذيم بن حنيفة : « أن جدّه حنيفة أوصى ليّتم في حجره بمائة من الإبل ، فشق ذلك على بنيه ، فارتفعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال حنيفة : أوصيت ليّتم لى بمائة من الإبل ، كنا نسماها المطيبة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا ، لا ، لا ، الصدقة خمس ، وإلا فعشر ، وإلا فخمسة عشرة ، وإلا فعشرون ، وإلا فخمسة وعشرون ، وإلا فثلاثون ، وإلا فخمسة وثلاثون ، فإن كثرت فأربعون » . وذكر الحديث بطوله ^(١) .

وقوله " فمن بدله بعد ما مضمعه فلإنما إمته على الذين يبدّلونه ، إن الله مميّع عليهم " يقول تعالى : فمن بدل الوصية وحرفها فغير حكمها وزاد فيها أو نقص - ويدخل في ذلك الكتان لما بطريق الأولى - " فلإنما إمته على الذين يبدّلونه " . قال ابن عباس وغير واحد : وقد وقع أجر الميت على الله ، وتعلق الإثم بالذين بدّلوا ذلك . " إن الله مميّع عليهم " أى : قد اطلع على ما أوصى به الميت ، وهو علم بذلك ، وبما بدّله الموصى إليهم .

وقوله " فمن خاف من موصٍ جفاً أو إثماً " قال ابن عباس وغيره : الجنف : الخطأ . وهذا يشمل أنواع الخطأ كلها ، بأن زاد وارثاً بواسطة أو وسيلة ، كما إذا أوصى ببيعه الشيءَ للثلاثى عاباة ، أو أوصى لابن ابنته

(١) هو في المستد : ٦٧ - ٦٨ (حلي) . وأشار إليه البخارى في الكبير ٣٥٠/١/٢ كعادته في الإشارة الموزنة - في ترجمة « حنظلة بن حذيم » . وذكره الميشتي في مجمع الزوائد ٤ : ٢١٠ - ٢١١ ، بطوله . وقال : « رواه أحمد ، ورواه ثقات » . وذكره الحفاظ في الإصابة ٢ : ٤٢ - ٤٣ ، عن رواية المستد . و « حليم » : بكسر الحاء المهملة وسكون اللام المسجدة وضع الياء التحتية وآخره ميم .

ليزيدها ، أو نحو ذلك من الوسائل ، إما مخطئاً غير عامد ، بل يطبعه وقوة شفقته من غير تبصر ، أو متعمداً آثماً في ذلك — : فقلوصي والحالة هذه أن يصلح القضية ، ويعدل في الوصية على الوجه الشرعي ، ويعدل عن الذي أوصى به الميت إلى ما هو أقرب الأشياء إليه وأشبه الأمور به ، جمعاً بين مقصود الموصي والطريق الشرعي . وهذا الإصلاح والتوفيق ليس من التبديل في شيء . ولهذا عطف هذا — فيته — على النهي للكل ، ليعلم أن هذا ليس من ذلك بسبيل . والله أعلم . وروى عبد الرزاق ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الرجل ليعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة ، فإذا أوصى حاف في وصيته ، فيحتم له بشرّ عمله فيدخل النار ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الشرّ سبعين سنة ، فيعدل في وصيته ، فيحتم له بخير عمله فيدخل الجنة . قال أبو هريرة : اقرؤا إن شئتم : ﴿ تلك حلود الله فلا تموتوها ﴾ » (١) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١٨٢) أَيَّاماً مَّعْدُودَاتٍ ، فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ، وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ ، فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ، وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ، إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ ١٨٤ ﴾

يقول تعالى مخاطباً للمؤمنين من هذه الأمة ، وأمرأ لهم بالصيام ، وهو الإسك من الطعام والشراب والوقاع بنية خالصة لله عز وجل ، لما فيه من زكاة النفس وطهارتها وتقيتها من الأخلاط الرديئة والأخلاق الرذيلة . وذكر أنه كما أوجب عليهم فقد أوجب على من كان قبلهم ، فلهم فيه أسوة ، وليجتهد هؤلاء

(١) لم أجد في تفسير عبد الرزاق ، ولسه في المصنف . وقد رواه أحمد في المستد : ٧٧٢٨ ، عن عبد الرزاق . ورواه ابن ماجة : ٢٧٠٤ ، عن أحمد بن الأثير ، عن عبد الرزاق . ورواه بنحوه — أبو داود : ٢٨٦٧ . والترمذي : ٣ : ١٨٧ — ١٨٨ . وصيحه ابن كثير من رواية المستد ، في تفسير الآيتين : ١٣ ، ١٤ من سورة النساء ، إن شاء الله .

في أداء هذا القرض أكمل بما فعله أولئك . كما قال تعالى : ﴿ لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً ، ولو شاء الله لحطمتكم أمّةً واحدةً ، ولكن ليبلوكم فيها آفاتكم ، فاستبقوا الخيرات ﴾ ، الآية . ولهذا قال ههنا « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » . لأن الصوم فيه تركية للبدن ، وتقضيقي لمساك الشيطان . ولهذا ثبت في الصحيحين : « يا معشر الشباب ، من استطاع منكم الباءة فليتزوج » ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، فإنه له وجاء » (١) .

ثم بين مقدار الصوم ، وأنه ليس في كل يوم ، لئلا يشقّ على النفوس فتضعف عن حله وأدائه . بل في أيام معدودات . وقد كان هذا في ابتداء الإسلام ، يصومون من كل شهر ثلاثة أيام ، ثم نسخ ذلك بصوم شهر رمضان ، كما سيأتي بيانه . وقد روى أن الصيام كان أولاً كما كان عليه الأمم قبلنا : من كل شهر ثلاثة أيام — عن معاذ ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وغيرهم . وروى ابن أبي حاتم عن عبد الله بن عمر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صيام رمضان كتبه الله على الأمم قبلكم » . في حديث طويل ، اختصر منه ذلك (٢) .

(١) رواه أحمد في المستدرك : ٣٥٩٢ ، من حديث ابن مسعود ، مطولاً . ورواه أيضاً أصحاب الكتب الستة ، كما في المتقى : ٣٤١١ . وروى أحمد معناه أيضاً من حديث عائشة : ٤١١ . (٢) الذي اختصره هو الحافظ ابن كثير . ورجاله رجال الصحيح ، إلا التابعي راويه عن ابن عمر ، وهو « أبو الربيع رجل من أهل المدينة » . وفي التابعين « أبو الربيع المدني » : يروى عن أبي هريرة ، له حديث عنه في المستدرك : ٧٧١١ . وفيهم أيضاً « أبو الربيع » : يروى عن ابن عمر ، له عنه حديث في المستدرك : ٦١٩٥ ، ولكن لم يذكر أنه مدني . والراجح عندي أنهما واحد . وقد ورد أيضاً حديث آخر ، رواه البخاري في الكبير ٢٣٢٢/١ - ٢٣٢٣ ، من رواية الحسن ، عن دخفل بن حنظلة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « كان على النصارى صوم رمضان . . . » - في حديث طويل . وكذلك رواه ابن النحاس في التلخيص والمنسوخ ، ص : ٢٠ . وذكره الهيثمي في الزوائد ٣ : ١٣٩ . وقال : « رواه الطبراني في الأوسط مرفوعاً ، كما تراه ، ورواه في الكبير موقوفاً على دخفل . ورجال إسناده رجال الصحيح » . ولكن البخاري أعله بأنه « لا يعرف سماح الحسن من دخفل ، ولا يعرف لدخفل إدراك النبي صلى الله عليه وسلم » . وانظر ترجمة « دخفل » ، بوزن « جعفر » - في الإصابة والتهذيب .

ثم بين حكم الصيام على ما كان عليه الأمر في ابتلاء الإسلام ، فقال "فن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر " أى : المريض والمسافر لا يصومان في حال المرض والسفر ، لما في ذلك من المشقة عليهما ، بل يفطران ويقضيان بعدة ذلك من أيامٍ أخر . وأما الصحيح المقيم الذى يطيق الصيام ، فقد كان مخيراً بين الصيام وبين الإطعام ، إن شاء صام ، وإن شاء أفطر وأطعم عن كل يوم مسكيناً ، فإن أطعم أكثر من مسكين عن كل يوم فهو خيرٌ ، وإن صام فهو أفضل من الإطعام . قاله ابن مسعود ، وابن عباس ، ومجاهد ، وغيرهم من السلف . ولما قال تعالى "وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيراً فهو خير له ، وأن تصوموا خير لكم ، إن كنتم تعلمون " .

وروى الإمام أحمد عن معاذ بن جبل ، قال : : « أحلت الصلاةُ ثلاثةَ أحوال ، وأحيل الصيامُ ثلاثةَ أحوال . . . وأما أحوال الصيام : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ، فجعل يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ، وصام عاشوراء . ثم إن الله فرض عليه الصيام ، وأنزل الله تعالى "يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم " إلى قوله "وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين " . فكان من شاء صام ، ومن شاء أطعم مسكيناً فأجزأ ذلك عنه ، ثم إن الله عز وجل أنزل الآية الأخرى : ﴿ شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن ﴾ ، إلى قوله : ﴿ فمن شهد منكم الشهر فليصمه ﴾ . فأثبت الله صيامه على المقيم الصحيح ، وورخص فيه للمريض والمسافر ، وثبت الإطعامُ للكبير الذى لا يستطيع الصيام ، فهذان حالان . قال : وكانوا يأكلون ويشربون ويأتون النساء ما لم يتاموا ، فإذا ناموا امتنعوا ، ثم إن رجلاً من الأنصار يقال له صيرمة ، كان يعمل صائماً حتى أمسى ، فجاء إلى أهله فصلى العشاء ثم نام ، فلم يأكل ولم يشرب حتى أصبح ، فأصبح صائماً ، فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جهّدَ جهّداً شديداً ، فقال : ما لي أراك قد جهدتَ جهّداً شديداً ؟

قال : يا رسول الله ، إني عملتُ أمس فجئتُ حين جئتُ فألقيتُ نفسي فمنت ، فأصبحتُ حين أصبحتُ صائماً ، قال : وكان عمر أصاب من النساء بعد ما نام ، فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ﴾ ، إلى قوله : ﴿ ثم أمموا الصيام إلى الليل ﴾ . وأخرجه أبو داود ، والحاكم^(١) . وقد أخرج البخاري ومسلم عن عائشة ، أنها قالت : « كان عاشوراء يُصام ، فلما نزل فرضُ رمضان كان من شاء صام ومن شاء أفطر » . وروى البخاري عن ابن عمر وابن مسعود — مثله .

وقوله " وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين " كما قال معاذ : « كان في ابتداء الأمر من شاء صام ومن شاء أفطر وأطعم عن كل يوم مسكيناً » . وهكذا روى البخاري عن سلمة بن الأكوع ، أنه قال : « لما نزلت " وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين " — كان من أراد أن يفطر يفتدي ، حتى نزلت الآية التي بعدها فنسختها » . وروى أيضاً عن ابن عمر قال : « هي منسوخة » . وقال عبد الله [هو ابن مسعود] : « " وعلى الذين يطيقونه " أى : يتجشمون ، قال عبد الله : فكان من شاء صام ، ومن شاء أفطر وأطعم مسكيناً " فن تطوع " يقول : أطعم مسكيناً آخر " فهو خير له ، وأن تصوموا خير لكم " ، فكانوا كذلك ، حتى نسخها [فن شهد منكم الشهر فليصمه] » . وروى البخاري عن ابن عباس في قوله " وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين " قال ابن عباس : « ليست منسوخة » ، هو للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة ، لا يستطيعان أن يصوما ، فيطعمان مكان كل يوم مسكيناً » . وروى أبو بكر بن مردويه عن ابن أبي ليلى ، قال : دخلت على عطاء في رمضان وهو يأكل ، فقال : قال ابن عباس : « نزلت هذه الآية [" وعلى

(١) ساق الحافظ ابن كثير هنا الحديث بطوله . فاختصرنا منه أسوال الصلاة ، اكتفاء بأسوال الصيام . والحديث — بطوله — في الستة ٥ : ٢٤٦ — ٢٤٧ (جلد ١) . وهو في سنن أبي داود : ٥٠٦ ، ٥٠٧ . ولما رواه الحاكم أنه هو أسوال الصيام ٢ : ٢٧٤ ، وصححه ، ووافقه الذهبي . وروى الطبري قلعة مختصرة منه في ثلث الموم : ٢٧٢٩ . وصلنا تخريجه هناك .

الذين يطيقونه فدية طعام مسكين " فكان من شاء صام ، ومن شاء أفطر وأطعم مسكيناً ، ثم نزلت هذه الآية [فنسخت الأولى ، إلا الكثير الغاني ، إن شاء أطعم عن كل يوم مسكيناً وأفطر ^(١)] .

فحاصل الأمر : أن النسخ ثابت في حق الصحيح المقيم ، بإيجاب الصيام عليه ، لقوله : ﴿ فن شهد منكم الشهر فليصمه ﴾ . وأما الشيخ الغفاني الحرم الذي لا يستطيع الصيام ، فله أن يفطر ولا قضاء عليه ، لأنه ليست له حال يصير إليها يتمكن فيها من القضاء . ولكن هل يجب عليه إذا أفطر أن يطعم عن كل يوم مسكيناً إذا كان ذا جِدة ؟ فيه قولان للعلماء : أحدهما : لا يجب عليه إطعام ، لأنه ضعيف عنه لسنته ، فلم يجب عليه فدية كالصبي ، لأن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها ، وهو أحد قولي الشافعي . والثاني — وهو الصحيح وعليه أكثر العلماء : أنه يجب عليه فدية عن كل يوم ، كما فسره ابن عباس وغيره من السلف على قراءة من قرأ " وعلى الذين يطيقونه " أى : يتجشمونه ، كما قاله ابن مسعود وغيره . وهو اختيار البخاري ، فإنه قال : وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام ، فقد أطعم أنسٌ بعد ما كبر ، عاماً أو عامين ، عن كل يوم مسكيناً ، خبزاً ولحماً ، وأفطر . وهذا الذي علقه البخاري قد أسنده الحافظ أبو يعلى الموصلي عن أيوب بن أبي تميمة ، قال : ضعف أنس عن الصوم ، فصنع جفنةً من ثريد ، فدعا ثلاثين مسكيناً فأطعمهم ^(٢) . ورواه أيضاً عبد بن حميد . وما يلتحق بهذا المعنى : الحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أو ولديهما ، ففيهما خلاف كثير بين العلماء : فهم من قال : يفطران ويفديان ويقضيان . وقيل : يفديان فقط ولا قضاء . وقيل : يجب القضاء بلا فدية .

(١) الزيادة من المخطوطة الأثرية . وسقطت من المطبوعة . ولفظها خطأ واضح .
وابن أبي ليل : هو محمد بن عبد الرحمن . وهو حسن الحديث . وطاء : هو ابن أبي رباح .
(٢) إسناده صحيح . وذكره الهيثبي في التزوائد ٣ : ١٦٤ ، يقال : « رواه أبو يعلى ، ورجالاه رجال الصحيح » .

وقيل : يطران ولا فدية ولا قضاء . وقد بسطنا هذه المسألة مستقصاة في كتاب الصيام الذي ألفردناه . والله الحمد ولله .

﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ
وَالْفُرْقَانِ ، فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ، وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ
سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ، يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ
وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾ ﴾

يمدح تعالى شهر الصيام من بين سائر الشهور ، بأن اختاره من بينهن
لإنزال القرآن العظيم ، وكما اختصه بذلك قد ورد الحديث بأنه الشهر الذي كانت
الكعبة الإلهية تنزل فيه على الأنبياء . فروى أحمد عن وثالة - يعنى ابن الأسقع -
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من
رمضان ، وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان ، والإنجيل لثلاث عشرة
خلفت من رمضان ، وأنزل الله القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان » (١) .
أما الصحف والتوراة والزيبور والإنجيل - فتر كل منها على النبي الذي أنزل
عليه جملة واحدة . وأما القرآن فإنه نزل جملة واحدة إلى بيت العزة من السماء
الدنيا ، وكان ذلك في شهر رمضان ، في ليلة القدر منه . كما قال تعالى :
﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ . وقال : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبْرُكَةٍ ﴾ . ثم نزل
بعد مرقفاً بحسب الوقائع على رسول الله صلى الله عليه وسلم . هكذا روى عن ابن
عباس : « أنه سأله عطية بن الأسود ، فقال : وقع في قلبي الشك : قول الله
تعالى " شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن " وقوله : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي
لَيْلَةِ مَبْرُكَةٍ ﴾ وقوله : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ - وقد أنزل في شوال ،
وفي ذى القعدة ، وفي ذى الحجة ، وفي المحرم وصفر وشهر ربيع ؟ فقال ابن

(١) هو في اللس : ١٧٠٥١ (٤ : ١٠٧ حلبي) . وكذلك رواه الطبري : ٢٨١٤ .

عباس : إنه أنزل في رمضان في ليلة القدر وفي ليلة مباركة جملة واحدة ، ثم أنزل على مواقع النجوم ترتيباً في الشهور والأيام . رواه ابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، وهذا لفظه . [وروى نحوه عن ابن عباس من غير وجه] . وقوله " هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان " هذا مدح للقرآن الذي أنزله الله هدى لقلوب العباد ممن آمن به وصدقوه واتبعوه " وبينات " أى : ودلائل وحجج بينة واضحة جليلة لمن فهمها وتلبرها ، دالة على صحة ما جاء به من الهدى النافى للضلال ، والرشد المخالف للغى ، ومفرقاً بين الحق والباطل والحلال والحرام . وقد روى عن بعض السلف أنه كره أن يقال إلا « شهر رمضان » ولا يقال « رمضان » . ورخص فيه ابن عباس وزيد بن ثابت . وقد انتصر البخارى رحمه الله في كتابه لهذا ، فقال : باب ، يقال « رمضان » وساق أحاديث في ذلك . منها : « من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » . ونحو ذلك ^(١) .

وقوله " فمن شهد منكم الشهر فليصمه " هذا إيجاب حتم على من شهد استهلال الشهر — أى كان مقيماً في البلد حين دخل شهر رمضان ، وهو صحيح في بدنه — أن يصوم لا محالة . وكسخت هذه الآية الإباحة المتقدمة لمن كان صحيحاً مقيماً أن يفطر ويفدى بإطعام مسكين عن كل يوم ، كما تقدم بيانه . ولما حتم الصيام أعاد ذكر الرخصة للمريض والمسافر في الإفطار بشرط القضاء ، فقال " ومن كان مريضاً أو على سفر فعلة من أيام آخر " معناه : ومن كان به مرض في بدنه يشق عليه الصيام معه أو يؤذي به ، أو كان على سفر ، أى في حال السفر — فله أن يفطر ، فإذا أفطر فعليه عدة ما أفطره في السفر من الأيام . ولما قال " يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر " أى : إنما رخص لكم في الفطر في حال المرض وفي السفر — مع تحتمه في حق

(١) عبارة البخارى ٤ : ٩٦ (فتح) « باب ، هل يقال رمضان ، أو شهر رمضان ؟ ومن رأى كله راسماً » . ثم أشار للحديث الذى هنا . ثم رواه في الباب الذى بعده (ص ٩٨ - ٩٩) مطولاً ، من حديث أبي هريرة .

المقيم الصحيح - تيسيراً عليكم ورحمةً بكم .

وهنا مسائل تتعلق بهذه الآية :

إحداها : أنه قد ذهب طائفة من السلف إلى أن من كان مقيماً في أول الشهر ثم سافر في أثنائه فليس له الإفطار بعذر السفر والحالة هذه . وهذا القول غريب ! نقله ابن حزم في المحلى عن جماعة من الصحابة والتابعين . وفيما حكاه عنهم نظر - والله أعلم - فإنه قد ثبتت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه خرج في شهر رمضان لغزوة الفتح ، فسار حتى بلغ الكديد ، ثم أفطر وأمر الناس بالفطر » . أخرجه صاحبها الصحيح .

الثانية : ذهب آخرون من الصحابة والتابعين إلى وجوب الإفطار في السفر ، لقوله « فعلة من أيام آخر » . والصحيح قول الجمهور : أن الأمر في ذلك على التخيير ، وليس يحتم . لأنهم كانوا يخرجون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان ، قال : « ففنا الصائم ومننا المفطر ، فلم يعب الصائم على المفطر ، ولا المفطر على الصائم »^(١) . فلو كان الإفطار هو الواجب لأنكر عليهم الصيام . بل الذي ثبت من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان في مثل هذه الحالة صائماً ، لما ثبت في الصحيحين عن أبي النرداء ، قال : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان في حرٍّ شديد ، حتى إن كان أحدنا ليضع يده على رأسه من شدة الحر ، وما فينا صائم إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة » .

الثالثة : قالت طائفة ، منهم الشافعي : الصيام في السفر أفضل من الإفطار ، لفعل النبي صلى الله عليه وسلم ، كما تقدم . وقالت طائفة : بل الإفطار أفضل ، أخذاً بالرخصة ، ولما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنه سئل عن الصوم في السفر ؟ فقال : من أفطر فحسن » ، ومن صام فلا

(١) ثبت من حديث أنس ، وأبي سعيد ، وجابر ، وعائشة . انظر الفتح ٤ : ١٦٣ .

جناح عليه ^(١) . وقال في حديث آخر : « عليكم برخصة الله التي رخص لكم ^(٢) . وقالت طايفة : هما سواء ، لحديث عائشة : « أن حمزة بن عمرو الأسلمي قال : يا رسول الله ، إني كثيرُ الصيام ، أفأصوم في السفر ؟ فقال : إن شئتَ فصم ، وإن شئتَ فأفطر » . وهو في الصحيحين . وقيل : إن شئتَ الصيامُ فالإفطار أفضل ، لحديث جابر : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً قد ظُكِّلَ عليه ، فقال : ما هذا ؟ قالوا : صائمٌ ، فقال : ليس من البرِّ الصيامُ في السفر » . أخرجه . فأما إنْ رغب عن السنة ورأى أن الفطرَ مكروه إليه — فهذا يتعين عليه الإفطار ، ويحرم عليه الصيام والحالة هذه ، لما جاء في مسند الإمام أحمد وغيره عن ابن عمر وجابر وغيرهما : « لم يقبل رخصة الله كان عليه من الإثم مثلُ جبال عرفة ^(٣) » .

الرابعة : القضاء ، هل يجب متتابعاً أو يجوز فيه الضيق ؟ فيه قولان : أحدهما : أنه يجب التتابع ، لأن القضاء يحكى الأداء . والثاني : لا يجب التتابع ، بل إن شاء فرق ، وإن شاء تابع . وهذا قول جمهور السلف والخلف ، وعليه ثبتت الدلائل . لأن التتابع إنما وجب في الشهر لضرورة أدائه في الشهر ، فأما بعد انقضاء رمضان فالمراد بصيام أيام عدة ما أفطر ، ولما قال تعالى « فعدة من أيام أخر » ثم قال « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » . روى الإمام أحمد ، عن أبي قتادة ، عن الأعرابي الذي سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن خير دينكم أيسره ، إن خير دينكم أيسره ^(٤) » . وروى أحمد أيضاً عن عروة القمي ، قال : « كنا ننتظر النبي صلى الله عليه وسلم ، فخرج

(١) ثبت بمناه من حديث حمزة بن عمرو الأسلمي . رواه مسلم ١ : ٣٧٠ . والطبري : ٢٨٩١ . وفضلنا تخريجَه هناك .

(٢) هذا اللفظ ورد في إحدى روايات مسلم لحديث جابر ١ : ٣٠٨ .
(٣) رواه أحمد في المسند : ٥٣٩٢ ، عن ابن عمر ، بإسناد صحيح . ورواه أيضاً : ١٧٥٢٢ ، من حديث حقة بن عمار الجهني . وإسناده صحيح . ولم أجده من حديث جابر .
(٤) هو في المسند : ١٦٠٠٢ . وذكره الميشتي في الزواله ١ : ٦١ مختصراً . وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح . ولننظر حديث محجن بن الأدرع ، الآق ص : ٢٠

[رَجُلًا] يَقُطِرُ رَأْسَهُ مِنْ وَضُوءٍ أَوْ غَسَلٍ ، فَصَلَّى ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ جَعَلَ النَّاسَ يَسْأَلُونَهُ : عَلَيْنَا حَرْجٌ فِي كَذَا ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ دِينَ اللَّهِ فِي يُسْرٍ ، ثَلَاثًا يَقُولُهَا « . وَرواه ابن مردويه ^(١) . وروى أحمد أيضاً ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يَسْرُوا وَلَا تَعْسَرُوا ، وَسَكَنُوا وَلَا تَنْفَرُوا » . أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ . وَفِي الصَّحِيحَيْنِ أَيْضًا : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ لِمَاذِ وَأَبَى مُوسَى حِينَ بَعَثَهُمَا إِلَى الْيَمَنِ : يَشْرًا وَلَا تَنْفَرَا ، وَيَسْرًا وَلَا تَعْسَرَا ، وَتَطَاوَعَا وَلَا تَخْتَلَفَا » . وَفِي السَّنَنِ وَالْمُسَانِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « بُعِثْتُ بِالْخَنِيفَةِ السَّمْحَةِ » . وَرَوَى ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ عِجْجَنِ بْنِ الْأَدْرَعِ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَصَلِّي ، قَرَأَ آهَ بِيَمِينِهِ سَاعَةً ، فَقَالَ : أَنْتَ رَأَى يَصَلِّي صَادِقًا ؟ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَذَا أَكْثَرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ صَلَاةً » ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تُسَمِّعْنِي فَتَهْلِكَنِي ، وَقَالَ : إِنْ اللَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ بِهَذِهِ الْأُمَّةِ الْيُسْرَ ، وَلَمْ يَرِدْ بِهِمُ الْعُسْرُ ^(٢) .

وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى " يَرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ " أَيْ : إِنَّمَا أُرْخِّصُ لَكُمْ فِي الْإِنْفَاطَارِ لِلْمَرَضِ وَالسَّفَرِ وَنَحْوِهِمَا مِنَ الْأَعْذَارِ ، لِإِرَادَتِهِ بِكُمْ الْيُسْرَ ، وَإِنَّمَا أَمَرَكُمُ بِالْقَضَاءِ لِتُكْمِلُوا عِدَّةَ شَهْرِكُمْ . وَقَوْلُهُ " وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَا كُمْ " أَيْ : لِتُذَكِّرُوا اللَّهَ عِنْدَ انْقِضَاءِ

(١) هُوَ فِي الْمُسْتَدَ : ٦٩ (حَلَقِي) . وَرواه أيضاً البخاري في الكبير ٢٠/١ - ٣١ . وَذَكَرَهُ الْمِشْنِيُّ فِي الرِّوَاثَةِ ١ : ٦١ - ٦٢ ، وَقَالَ : « رَوَاهُ أَحْمَدُ ، وَالْبُخَارِيُّ فِي الْكَبِيرِ : وَأَبُو يَسْلٍ . وَفِيهِ حَاسِمُ بْنُ هَلَالٍ ، وَثِقَةُ أَبُو حَاتِمٍ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَضَعْفَةُ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ ، وَغَاثِرَةُ : لَمْ يَرَوْهُ عَنْهُ غَيْرُ حَاسِمٍ » . أَقُولُ : وَالْإِسْنَادُ صَحِيحٌ . فَإِنَّ غَاثِرَةَ بِنَ عُرْوَةَ الْفُقَيْمِيَّ : تَرْجَمَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْكَبِيرِ ١٠٩/١ - ١٠٩/٢ فَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ جَرَجًا . وَلَمْ يَمْلِكِ الْبُخَارِيُّ الْحَدِيثَ حِينَ رَوَاهُ فِي الْكَبِيرِ . وَزِيَادَةُ [رَجُلًا] زِدْنَاهَا مِنَ الْمُسْتَدَ وَالْمُخْتَلُطَةِ الْأَزْمَرِيَّةِ وَالْكَبِيرِ . وَهِيَ بِكسر الجيم ، يَمْنَى أَنَّ شَرَّهُ لَمْ يَكُنْ شَدِيدَ الْجَسَدَةِ وَلَا شَدِيدَ السَّجْدَةِ ، أَيْ بَيْنَهُمَا .

(٢) أَبَدَ الْحَافِظُ النَّجْمَةُ ، إِذْ ذَكَرَهُ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ مَرْدَوَيْهِ ! وَهُوَ فِي الْمُسْتَدَ : ٤ : ٣٣٨ ، وَ : ٥ : ٣٢ (حَلَقِي) . وَلَكِنْ أَخْبَرَهُ فِيهِ : « إِنْ خَيْرَ دِينِكُمْ الْيُسْرُ » ، مَرَّتَيْنِ . وَإِسْنَادُهُ فِي الْمُسْتَدَ - صَحِيحَانِ .

عبادتك . كما قال : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ۖ ﴾ . وقال : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتَ الصَّلَاةَ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ، وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ . وقال : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ * وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ﴾ . ولهذا جاءت السنة باستحباب التسبيح والتحميد والتكبير بعد الصلوات المكتوبات . وقال ابن عباس : « ما كنا نعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بالتكبير »^(١) . وقوله « ولعلكم تشكرون » أى : إذا قمتم بما أمركم الله من طاعته ، بأداء فرائضه وترك محارمه وحفظ حدوده — فلعلكم أن تكونوا من الشاكرين بذلك .

﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ، أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ، فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾^(١٨٦)

روى الإمام أحمد عن أبي موسى الأشعري ، قال : « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة ، فجعلنا لا نصعد شرقاً ولا نعلو شرقاً ولا نهبط وادياً إلا رفعنا أصواتنا بالتكبير ، قال : فلما منّا فقال : يا أيها الناس ، اربّعوا على أنفسكم ، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، إنما تدعون سمياً بصيراً ، إن الذى تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق رحلتى ، يا عبد الله بن قيس ، ألا أعلمك كلمة من كنوز الجنة ؟ لا حول ولا قوة إلا بالله » أخرجه فى الصحيحين وبقية الجماعة بنحوه^(٢) . وروى أحمد أيضاً عن أنس ، أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله تعالى : أنا عند ظن عبدي بى ، وأنا معه إذا دعانى »^(٣) . وروى أيضاً عن أبي هريرة ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) رواه أحمد فى المسند : ١٩٢٣ ، ٣٤٧٨ . وسلم فى صحيحه ١ : ١٣٢ - ١٣٣ .

(٢) هو فى المسند ٤ : ٤٠٢ (حلى) .

(٣) هو فى المسند : ١٣٢٢٥ . وذكره الميشتى فى التزواته ١٠ : ١٤٨ ، وقال :

« رواه أبو يعلى ، ورجال رجال الصحيح » . فنى أن ينسب المسند . ورواه مسلم ٢ : ٣٠٩ ، هذا القلط ، من حديث أبي هريرة .

يقول : « قال الله : أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه »^(١) . قلت : وهذا كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾ . وقوله لموسى وهرون عليهما السلام : ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأُرِي ﴾ . والمراد من هذا : أنه تعالى لا ينجيب دعاء داعٍ ولا يشغله عنه شيء ، بل هو سميع الدعاء . ففيه ترغيب في الدعاء ، وأنه لا يضيع لديه تعالى ، كما روى الإمام أحمد عن سلمان الفارسي ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَسْتَجِيبُ أَنْ يَسْطُلَ الْعَبْدُ إِلَيْهِ يَدِيهِ يَسْأَلُهُ فِيهِمَا خَيْرًا فَيُرَدُّهُمَا خَاتِبَتَيْنِ » . ورواه أبو داود ، والترمذي ، وابن ماجة . وقال الترمذي : حسن غريب ، ورواه بعضهم ولم يرفعه^(٢) . وروى الإمام أحمد عن أبي سعيد ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من مسلم يدعو الله عز وجل بدعوة ليس فيها إثم ولا قطعية رحم ، إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث خصال : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها ، قالوا إذا نكث ، قال : الله أكثر »^(٣) . وروى عبد الله بن أحمد ، عن عباد بن الصامت ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما على ظهر الأرض من رجل مسلم يدعو الله عز وجل بدعوة ، إلا آتاه الله إياها ، أو كف عنه من السوء مثلها ، ما لم يدعْ يُلْثِمُ أو قطعية رحم » . ورواه الترمذي ، وقال : حسن صحيح غريب من هذا الوجه^(٤) . وروى الإمام مالك عن أبي هريرة ، أن رسول الله صلى

(١) المست : ١٠٩٨٩ . وأشار الحافظ ابن حجر في التلخيص ١٢ : ٤٤٨ إل أنه رواه البخاري في الأدب المفرد ، وذكره في الصحيحين سلفاً ، « وهو أحد الأحاديث المرفوعة التي لم يوصلها في الجامع » .

(٢) للمست : ٤٣٨ (جلي) . والترمذي : ٢٧٤ . وابن ماجة : ٣٨٦٥ ، بنحوه .

(٣) المست : ١١١٥٠ . وذكره الحيفي في الترواح ١٠ : ١٤٨ - ١٤٩ ، وقال : « رواه أحمد ، وأبو يعل بنحوه ، والبخاري ، واللباز ، واللبزاني في الأوسط . ورجال أحمد وأبو يعل واحد إسناده البزار - رجال الصحيح ، غير علي بن علي الرضا ، وهو ثقة » .

(٤) هو في المست : ٣٢٩ (جلي) ، من زيادات عبد الله . والترمذي : ٢٧٩ - ٢٨٠ .

الله عليه وسلم قال : « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل ، يقول : دعوتُ فلم يُستجب لي » . أخرجاه في الصحيحين من حديث مالك به ، وهذا لفظ البخاري رحمه الله وأثابة الجنة . وروى مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدعْ بإثم أو قطيعة رحم ، ما لم يستعجل ، قيل : يا رسول الله ، ما الاستعجال ؟ قال : يقول : قد دعوتُ وقد دعوتُ فلم أرَ يستجاب لي ، فمَسْتَحْسِرٌ عند ذلك ويدعُ الدعاء »^(١) . وروى الإمام أحمد عن أنس ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل ، قالوا : وكيف يستعجل ؟ قال : يقول : قد دعوت ربِّي فلم يستجب لي »^(٢) . وروى أحمد أيضاً عن عبد الله بن عمرو ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « القلوب أوعى ، وبعضها أوعى من بعض ، فإذا سألت الله - أيها الناس - فأسأله وأتم موقنين بالإجابة ، فإنه لا يستجيب لعبد دعاء عن ظهر قلب غافل »^(٣) . وفي ذكره تعالى هذه الآية الباعثة على الدعاء متخللة بين أحكام الصيام - لإرشاد إلى الاجتهاد في الدعاء عند إكمال العدة ، بل وعند كل فطر ، كما رواه الإمام أبو داود الطيالسي عن عبد الله بن عمرو ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « للصائم عند إفطاره دعوة مستجابة » ، فكان عبد الله بن عمرو إذا أفطر دعا أهله وولده ودعا^(٤) . وروى ابن ماجه عن عبد الله بن أبي مليكة ، عن عبد الله بن عمرو ، قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن للصائم عند فطره دعوة ما تُردّ » . قال عبد الله بن أبي مليكة : سمعت عبد الله بن عمرو يقول إذا أفطر : اللهم

(١) صحيح مسلم ٢ : ٢٢٠ .

(٢) المست : ١٣٠٤٠ ، ١٣٢٣١ . ويصح الزوائد ١٠ : ١٤٧ ، وقال : « رواه أحمد ، وأبو يعل بن إسحق ، والبخاري ، والطيالسي في الأوسط . وفيه أبو هلال الراسبي ، وهو ثقة ، وفيه خلافت . وبقية رجال أحمد وأبو يعل رجال الصحيح » .

(٣) المست : ٦٦٥٥ . والزوائد ١٠ : ١٤٨ . وإسناده صحيح .

(٤) مست الطيالسي : ٢٢٦٢ .

إِنِّي أَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ الَّتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ أَنْ تَغْفِرَ لِي ^(١) . وفي مسند الإمام أحمد ، وسنن الترمذی ، والنسائی ، وابن ماجه ، عن أبي هريرة : قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ : الإمام العادل ، والصائم حتى يقطر ، ودعوة المظلوم ، يرفعها الله دون الغمام يوم القيامة ، ويفتح لها أبواب السماء ، ويقول : بعزتي لأُنصِرَنَّكَ ولو بعد حين » ^(٢) .

﴿ أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ، هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ، عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ، فَالْتَمِسُوا مِنْهُنَّ وَأَبْغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ، وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ، ثُمَّ أَتُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ، وَلَا تُبَشِّرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ ، تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِنَاسٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ (١٨٧)

هذه رخصة من الله تعالى للمسلمين ، ورفع لما كان عليه الأمر في ابتداء الإسلام . فإنه كان إذا أفطر أحلهم إنما يحل له الأكل والشرب والجماع إلى صلاة العشاء أو ينائم قبل ذلك ، فتمى نام أو صلى العشاء حرم عليه الطعام والشراب والجماع إلى الليلة التالية . فوجدوا من ذلك مشقة كبيرة . و " الرفث " هنا : هو الجماع . قاله ابن عباس وعطاء ومجاهد وغيرهم . وقوله " هن لباس لكم وأنتم لباس لهن " قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وغيرهم : يعنى " هن مسكن لكم وأنتم مسكن لهن " . وقال الربيع بن أنس : " هن لحاف لكم وأنتم لحاف لهن " . وحاصله : أن الرجل والمرأة كل منهما يخالط الآخر ويماسه

(١) ابن ماجه : ١٧٥٣ . وإسناده صحيح . ورواه الحاكم في المستدرک ١ : ٤٢٢ .

(٢) الترمذی ٤ : ٢٨٨ ، وقال : « حديث حسن » . وابن ماجه : ١٧٥٢ . وهو

في المسند مطولا : ٨٠٣٠ .

ويضاجه ، فناسب أن يرخص لهم في الحجامة في ليل رمضان ، لئلا يشق ذلك عليهم ويحرجوا .

وكان السبب في نزول هذه الآية كما تقدم في حديث معاذ الطويل . وعن البراء بن عازب قال : « كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان الرجل صائماً فنام قبل أن يفطر لم يأكل إلى مثلها ، وإن قيس بن صيرمة الأنصاري كان صائماً ، وكان يومه ذلك يعمل في أرضه ، فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال : هل عندك طعام ؟ قالت : لا ، ولكن أنطلق فأطلب لك ، فغلته عينه فنام ، وجاءت امرأته ، فلما رأتها نائماً قالت : خيبة لك أأنت ؟ فلما انتصف النهار غشي عليه ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فنزلت هذه الآية « أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم » إلى قوله « وكلوا واشربوا حتى تشبعن لكم الحيط الأبيض من الحيط الأسود من الشجر » فحرجوا بها فرحاً شديداً ^(١) . ولفظ البخاري ههنا ^(٢) ، عن البراء قال : « لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقرّبون النساء رمضان كلّهُ ، وكان رجال يخونون أنفسهم ، فأُنزل الله « علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم » . وقال ابن عباس : « كان المسلمون في شهر رمضان إذا صلوا العشاء حرّم عليهم النساء والطعام إلى مثلها من القابلة ، ثم إن أناساً من المسلمين أصابوا من النساء والطعام في شهر رمضان بعد العشاء ، منهم عمر بن الخطاب ، فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأُنزل الله تعالى « علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشريهن » ^(٣) . وقال سعيد بن أبي عروبة ، عن قيس بن سعد ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن أبي هريرة ،

(١) حديث معاذ - الطويل - مضمون في ص : ٢٣ - ٢٤ من هذا الجزء . وحديث البراء هذا ، رواه أحمد في المستدرك : ٢٩٥ (حلي) . والبخاري : ٤ : ١١١ - ١١٢ (فتح) . ورواه الطبري بنحوه : ٢٩٣٩ . وخرجناه هناك .

(٢) يسن في كتاب التفسير من الصحيح ٨ : ١٣٦ (فتح) .

(٣) رواه الطبري : ٢٩٤٠ . ورواه ابن المنذر أيضاً ، كما في الدر المنثور ١ : ١٩٧ .

في قول الله تعالى " أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم " إلى قوله " ثم أئموا الصيام إلى الليل " قال : « كان المسلمون قيل أن تنزل هذه الآية إذا صلوا العشاء الآخرة حرم عليهم الطعام والشراب والنساء حتى يفطروا ، وإن عمر بن الخطاب أصاب أهله بعد صلاة العشاء ، وإن صيرمة بن قيس الأنصاري غلبته عينه بعد صلاة المغرب ، فنام ولم يشبع من الطعام ولم يستيقظ حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ، فقام فأكل وشرب ، فلما أصبح أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك ، فأنزل الله عند ذلك " أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم " يعني بالرفث : مجامعة النساء " هن لباس لكم وأتم لباس لمن ، علم الله أنكم كنتم تمختلون أنفسكم " يعني : تجمعون النساء وتأكلون وتشربون بعد العشاء " فتاب عليكم وعفا عنكم ، فالآن باشروهن " يعني : جامعوهن " وابتغوا ما كتب الله لكم " يعني : الولد " وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر ، ثم أئموا الصيام إلى الليل " فكان ذلك عفواً من الله ورحمة « (١) . وهكذا روى عن مجاهد وعطاء وعكرمة وقادة وغيرهم ، في سبب نزول هذه الآية في عمر بن الخطاب ومن صنع كما صنع ، وفي صرمة بن قيس ... فأباح الجماع والطعام والشراب في جميع الليل ، رحمة ونصحة ورفقاً .

وقوله " وابتغوا ما كتب الله لكم " قال أبو هريرة وابن عباس وأنس وغيرهم : يعني الولد ، وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : يعني الجماع . وقوله " وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر ، ثم أئموا الصيام إلى الليل " - : أباح تعالى الأكل والشرب ، مع ما تقدم من إباحة الجماع ، في أي الليل شاء الصائم ، إلى أن يتبين ضياء

(١) هذا الحديث ثبت هكذا في ابن كثير ، دون بيان من أخرجه . والإسناد من سديد بن أبي هريرة إلى أبي هريرة - صحيح . والظاهر من حجة ابن كثير أنه رواه الطبري ، ولكن لم أجده فيه في هذا الموضع . فلما هو في موضع آخر ، ولما سقط من ناسخ الطبري . ويؤيد أنه من رواية الطبري أن السيوطي نقله في الدر المنثور ١ : ١٩٧ ، ونسبه للطبري فقط .

الصباح من سواد الليل ، وعبر عن ذلك بـ " الخيط الأبيض من الخيط الأسود " ورفع اللبس بقوله " من الفجر " . كما جاء في الحديث الذي رواه البخاري عن سهل بن سعد ، قال : « أنزلت " وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود " ولم ينزل " من الفجر " وكان رجال إذا أراحوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ، فلا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما ، فأنزل الله بعد " من الفجر " فعملوا أنما يعنى الليل والنهار »^(١) . وروى الإمام أحمد عن عدى بن حاتم ، قال : « لما نزلت هذه الآية " كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود " عدلت إلى عقالين أحدهما أسود والآخر أبيض ، قال : فجعلتهما تحت وادقي قال : فجعلت أنظر إليهما ، فلما تبين لي الأبيض من الأسود أمسكت ، فلما أصبحت غلوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بالذي صنعت ، فقال : إن وصادك إذا لمريض ، إنما ذلك بياض النهار وسواد الليل . أخرجاه في الصحيحين^(٢) . ومعنى قوله « إن وصادك إذا لمريض » - أى : إن كان يَسَحُّ لوضع الخيط الأسود والخيط الأبيض المرادَيْن من هذه الآية تحتهما ، فإنهما بياض النهار وسواد الليل - : فيقتضى أن يكون بعرض المشرق والمغرب !! وجاء في بعض الألفاظ : « إنك لمريض القفا » . فسرهم بعضهم بالبلادة ، وهو ضعيف ، بل يرجع إلى هذا ، لأنه إذا كان وصاده عريضاً فقفاه أيضاً عريضاً . والله أعلم .

وفى إباحته تعالى جواز الأكل إلى طلوع الفجر ، دليل على استحباب السحور ، لأنه من باب الرخصة ، والأخذ بها محبوب . ولهذا وردت السنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحث على السحور . ففي الصحيحين عن أنس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تسحروا فإن في السحور

(١) البخاري ٨ : ١٣٧ (تح) . ورواه أيضاً الطبري : ٢٩٩٠ : وقد فصلنا

تفريجه هناك .

(٢) المست ٤ : ٣٧٧ (المج) .

بركة . وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن قُتِلَ ما بين صيامتنا وصياح أهل الكتاب أكلةُ السحر » . وروى الإمام أحمد عن أبي سعيد ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « السحور أكله بركة ، فلا تدعوه ، ولو أن أحدكم يجرع جرعة من ماء ، فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين » ^(١) . وقد ورد في الترغيب في السحور أحاديث كثيرة حتى ولو يجرعة من ماء ، تشبهاً بالآكلين . ويستحب تأخيرها إلى وقت انفجار الفجر . كما جاء في الصحيحين عن أنس بن مالك ، عن زيد بن ثابت ، قال : « تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قمنا إلى الصلاة ، قال أنس : قلت لزيد : كم كان بين الأذان والسحور ؟ قال قدر خمسين آية » . وقد ورد في أحاديث كثيرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سَمَّاهُ « الغداء المبارك » . وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد والنسائي وابن ماجة عن حذيفة . قال : « تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النهار ، إلا أن الشمس لم تطلع » . وهو حديث تفرد به عاصم بن أبي النجود ، قاله النسائي . وحله على أن المراد قرب النهار ، كما قال تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ۖ ﴾ . أى : إذا قارب انقضاء العدة فلما إمساك أو ترك للفراق . وهذا الذي قاله هو المتعين حل الحديث عليه : أنهم تسحروا ولم يتيقنوا طلوع الفجر ، حتى إن بعضهم ظنَّ طلوعه وبعضهم لم يتحقق ذلك . وقد روى عن طائفة كثيرة من السلف أنهم تساعوا في السحور عند مقاربة الفجر . روى مثل هذا عن أبي بكر ، وعمر ، وابن مسعود ، وحذيفة ، وأبي هريرة ، وابن عمر ، وابن عباس ، وزيد بن ثابت ، وعن طائفة كبيرة من التابعين . وحكى ابن جرير في تفسيره عن بعضهم : أنه إنَّما يجب الإمساك من طلوع الشمس كما يحوز الإفطار بغروبها ! قلت : وهذا القول ما أظن أحداً من أهل العلم يستقر له قلم عليه ، لخالفته نص القرآن في قوله :

(١) المست ١١١٠٢ . وجميع الزوائد ٣ : ١٥٠ . والترغيب والترهيب ٢ : ٩٤ ،

وقال : « وإسناده قوي » .

” واكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل “. وقد ورد في الصحيحين عن عائشة ، أن رسول الله قال : « لا يمتنعكم أذان بلال عن سحورك ، فإنه ينادى بليل ، فاكلوا واشربوا حتى تسموا أذان ابن أم مكتوم ، فإنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر ». لفظ البخاري. وروى الطبري عن سمرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يمتنعكم من سحورك أذان بلال ولا الفجر المستطيل ، ولكن الفجر المستطير في الأفق ». ورواه مسلم^(١) . وروى الطبري عن ابن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يمتنع أحدكم أذان بلال عن سحوره — أو قال : نداء بلال — فإن بلالاً يؤذن بليل ، أو ينادي ، لينبأ نائمكم ، وليترجع قائمكم ، وليس الفجر أن يقول هكذا وهكذا ، حتى يقول هكذا »^(٢).

مسألة : ومن جعله تعالى الفجر غاية لإباحة الجماع والطعام والشراب لمن أراد الصيام — يستدل على أنه من أصبح جنباً فليغتسل وليتم صومه ، ولا حرج عليه . وهذا مذهب الأئمة الأربعة وجمهور العلماء سلفاً وخلفاً . لما رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة وأم سلمة ، أنهما قالتا : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من جماع غير احتلام ، ثم يغتسل ويصوم ». وفي حديث أم سلمة عندهما : « ثم لا يفطر ولا يقضي ». وفي صحيح مسلم عن عائشة : « أن رجلاً قال : يا رسول الله ، تتركني الصلاة وأنا جنب ، فأصوم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأنا تتركني الصلاة وأنا جنب فأصوم ، فقال : لست مثلك يا رسول الله ، قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال : والله إنني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما اتقى ». فأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا نودي للصلاة صلا الصبح وأحدكم جنب ، فلا يصم يومئذ » — فإنه

(١) انظر الطبري : ٢٩٩٦ ، ٢٩٩٧ ، وما كتبه هناك ، وصححه مسلم ١ : ٣٠٢ .

(٢) هذا الحديث نقله ابن كثير بإسنادين عن الطبري . وقد سقط من نسخ الطبري

المخطوطة والمطبوعة التي رأينا . وهو حديث صحيح ، رواه أيضاً مسلم في صحيحه ١ : ٣٠١ - ٣٠٢ .

حديث جيد الإسناد على شرط الشيخين . وهو في الصحيحين : عن أبي هريرة عن الفضل بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفي سنن النسائي : عنه عن أسامة بن زيد والفضل بن عباس ، ولم يرفعه . فن العلماء من علل هذا الحديث بهذا . ومنهم من ذهب إليه . ويحكي هذا عن أبي هريرة وسلم وغيرهما . ومنهم من حمل حديث أبي هريرة على نفي الكمال « فلا صوم له » لحديث عائشة وأم سلمة الدالين على الجواز . وهذا المسلك أقرب الأقوال وأجمعها . والله أعلم .

وقوله تعالى « ثم أتموا الصيام إلى الليل » يقتضى الإفطار عند غروب الشمس ، حكماً شرعياً . كما جاء في الصحيحين عن عمر بن الخطاب ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم » . وعن سهل بن سعد الساعدي ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر » . أخرجه أيضاً . وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « يقول الله عز وجل : إن أحب عبادي إليّ أحجلهم فطراً » . ورواه الترمذي ، وقال : هذا حديث حسن غريب . وروى أحمد أيضاً عن ليلى امرأة بشير ابن الحصاصية ، قالت : « أردت أن أصوم يومين مواصلةً ، ففطنني بشير ، وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عنه ، وقال : يفعل ذلك النصارى ، ولكن صوموا كما أمركم الله ، وأتموا الصيام إلى الليل ، فإذا كان الليل فافطروا » ^(١) .

(١) بشير ابن الحصاصية : هو « بشير بن معبد » . وقيل في اسم أبيه غير ذلك . و « الحصاصية » - يفتح الحاء ويغنون الصاد الأولى وكسر الثانية بعدها ياء تحية مشددة - هي إحدى جداته ، نسب إليها . ولذلك تكتب « ابن » هنا بالآلث .

والحديث في المست : ٢٢٥ (حلى) . وذكره الميشتي في الروايات ٣ : ١٥٨ ، وقال : « رواه أحمد والطبراني في الكبير . وليل : لم أجد من ذكرها ، وبقية رجال رجال الصحيح » . وليل : مرفوعة ، مترجمة في التهذيب والاساية في اسم « جهمة » ، كان هذا هو اسمها ، ويقال أن النبي صلى الله عليه وسلم غيره فسمها « ليل » . وهي معالية على الرابع . ولذلك ذكر الحافظ ابن حجر هذا الحديث في الفتح ٤ : ١٧٦ من رواية ابن أبي ساتم . وقال : « أخرجه أحمد »

ولهذا ورد في الأحاديث الصحيحة النهي عن الوصال ، وهو : أن يصل يوماً بيوم آخر ولا يأكل بينهما شيئاً . فروى الإمام أحمد عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تواصلوا ، قالوا : يا رسول الله ، إنك تواصل ؟ قال : فإني لست مثلكم ، إني أبيتُ بطعمتي ربي ويسقني ، قال : فلم ينتهوا عن الوصال ، فواصل بهم النبي صلى الله عليه وسلم يومين وليتين ، ثم رأوا الهلال ، فقال : لو تأخر الهلال لذدتكم ، كالمُنْكَل بهم . » وأخرجاه في الصحيحين . وكذلك أخرجا النبي عن الوصال من حديث أنس ، وابن عمر ، وعائشة . فقد ثبت النبي عنه من غير وجه . وثبت أنه من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه كان يقوى على ذلك ويُعَمَّن . والأظهر أن ذلك الطعام والشراب في حقه إنما كان معنوياً لا حسيّاً ، وإلا فلا يكون مواصلاً مع الحسى . وأما من أحب أن يمسك بعد غروب الشمس إلى وقت السحر فله ذلك . كما في حديث أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تواصلوا ، فأبكم أراد أن يواصل فليواصل إلى السحر ، قالوا : فإنك تواصل يا رسول الله ؟ قال : إني لست كهيتكم ، إني أبيتُ لي مطعم يطعمني ، وساق يسقني . » أخرجاه في الصحيحين أيضاً ^(١) . وروى الإمام أحمد عن علي : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل من السحر إلى السحر » ^(٢) . وقد روى ابن جرير عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف : أنهم كانوا

= واللبان ، وسيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، في تفسيرهما ، بإسناد صحيح .
وقوله « وأعمو . . . » هو من لفظ الحديث ، لا تلاوة للآية ، وهكذا ثبت في المخطوطة
الأزهرية والمسته والروائد . وفي المخطوطة « ثم أعموا » - على لفظ التلاوة . وهو تصرف من ناسخ
أو طابع .

(١) البخاري : ١٧٧ (صح) . ورواه أيضاً أحمد في المستدرك : ١١٠٧٠ ،
١١٨٤٥ . ورواه الطبري : ٣٠٣٤ . وقد يهم الحافظ ابن كثير - هنا - ربما شيئاً ، إذ
نسبه للمسيحين . فإنه على اليقين من أفراد البخاري . وقد نص على ذلك الحافظ ابن حجر فيفتح
٤ : ٢١٧ ، في آخر كتاب الصيام .

(٢) المستدرك : ١١٩٤ . وإسناده ضعيف ، لضعف راويه : عبد الأعلى بن عامر

الخلعي .

يواصلون الأيام المتعددة . وحمله منهم على أنهم كانوا يفعلون ذلك رياضة لأنفسهم ، لا أنهم كانوا يفعلونه عبادةً . والله أعلم . ويحتمل أنهم كانوا يفهمون من النبي أنه لإرشادى من باب الشفقة . فكان ابن الزبير وابنه عامر ومن سلك سبيلهم يتجشمون ذلك ويفعلونه ، لأنهم كانوا يجنون قوة عليه . وقد ذكر عنهم أنهم كانوا أول ما يفترون على السمن والصبر ، لئلا تتخرق الأمعاء بالطعام أولاً . وقد روى عن ابن الزبير : أنه كان يواصل سبعة أيام ويصبح في اليوم السابع أقوامهم وأجلد هم .

وقوله تعالى : " ولا تبashروهن وأتم عاكفون في المساجد " قال ابن عباس : هذا في الرجل يعتكف في المسجد في رمضان أو في غير رمضان ، فحرم الله عليه أن ينكح النساء ليلاً أو نهاراً حتى يقضى اعتكافه . وهذا هو الأمر المتيقن عليه عند العلماء : أن المعتكف يحرم عليه النساء ما دام معتكفاً في مسجده ، ولو ذهب إلى منزله لحاجة لا بد له منها فلا يحل له أن يتلبث فيه إلا بمقدار ما يفرغ من حاجته تلك ، من قضاء الغائط أو الأكل ، وليس له أن يقبل امرأته ولا أن يضمها إليه ، ولا يشتغل بشئ سوى اعتكافه ، ولا يعود المريض ، لكن يسأل عنه وهو مارت في طريقه . والفقهاء المصنفون يتبعون كتاب الصيام بكتاب الاعتكاف ، اقتداء بالقرآن العظيم ، فإنه نبه على ذكر الاعتكاف بعد ذكر الصوم . وفي ذكره تعالى الاعتكاف بعد الصيام لإرشاد وتنبية على الاعتكاف في الصيام أو في آخر شهر الصيام . كما ثبتت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنه كان يعتكف العشر الأول من شهر رمضان حتى توفاه الله عز وجل ، ثم اعتكف أزواجه من بعده » . أخرجه من حديث عائشة . وفي الصحيحين : « أن صفية بنت حيي كانت تزور النبي صلى الله عليه وسلم وهو معتكف في المسجد ، فتحدثت عنده ساعة ، ثم قامت لترجع إلى منزلها ، وكان ذلك ليلاً ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم ليمشي معها حتى تبلغ دارها ، وكان منزلها في دار أسامة بن زيد في جانب المدينة ، فلما كان ببعض الطريق لقيه رجلان من الأنصار ، فلما رأيا النبي صلى الله عليه وسلم أسرعوا - وفي

رواية : ثوريا ، أى حياء من النبي صلى الله عليه وسلم ليكون أهله معه — فقال
لهما صلى الله عليه وسلم : على رِسْلِكَا ، إنها صفة بنت حبي — أى : لا تسرعا ،
واعلما أنها صفة بنت حبي ، أى : زوجتي — قالوا : سبحان الله يا رسول الله ،
فقال صلى الله عليه وسلم : إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، وإني
خشيتُ أن يَغْدِفَ في قلوبكما شيئا أو قال : شرًّا . قال الشافعي : أراد
عليه السلام أن يعلم أمته الثبري من التهمة في محلها ، لئلا يقع في محذور ، وهما
كانا أتيا لله من أن يظننا بالنبي صلى الله عليه وسلم شيئا . والله أعلم . ثم المراد
بالمباشرة إنما هو الجماع ودواعيه ، من تقبيل ومعانقة ونحو ذلك . فأما معاطاة
الشيء ونحوه فلا بأس به . فقد ثبت في الصحيحين عن عائشة ، أنها قالت :
« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس إلى رأسه فأرجله وأنا حائض ، وكان
لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان ، قالت عائشة : ولقد كان المريض يكون
في البيت فما أسأل عنه إلا وأنا مارة . وقوله " تلك حدود الله " أى : هذا الذي
بيناه وطرزناه وحددناه من الصيام وأحكامه وما أبجنا فيه وما حرمتنا وذكرنا غاياته
ورخصه وعزأه — حدود الله ، أى : شرعها الله وبينها بنفسه " فلا تقربوها "
أى : لا تجاوزوها وتمددوها " كذلك يبين الله آياته " أى : كما بين الصيام
وأحكامه وشرائعه وتفصيله ، كذلك يبين سائر الأحكام على لسان عبده
ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم " للناس لعلهم يتقون " أى : يعرفون كيف
يهتدون وكيف يطيعون . كما قال تعالى : ﴿ هو الذي ينزل على عبده آيات بينات
ليخرجكم من الظلمات إلى النور ، وإن الله بكم لرؤوف رحيم ﴾ .

﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ وَتُدْخُلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ
لِتَأْكُلُوا قَرِيبًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ١٨٨ ﴾

قال ابن عباس : هذا في الرجل يكون عليه مال وليس عليه فيه بيعة ،
فيجحد المال ويخاصم إلى الحكام ، وهو يعرف أن الحق عليه ، وهو يعلم
أنه آثم " أكل " الحرام . وكذا روى عن مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة وغيرهم ،

أنهم قالوا : لا تخاصم وأنت تعلم أنك ظالم . وقد ورد في الصحيحين عن أم سلمة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا إنما أنا بشر ، وإنما يأتيني الخصم ، فلفل بعضكم أن يكون الحق بحجته من بعض فأقضي له ، فن قضيت له بحق مسلم وإنما هي قطعة من نار . فليحملها ، أو ليتركها » (١) . فدللت هذه الآية الكريمة وهذا الحديث على أن حكم الحاكم لا يغير الشيء في نفس الأمر ، فلا يحل في نفس الأمر حراماً هو حرام ، ولا يحرم حلالاً هو حلال . وإنما هو ملزم في الظاهر ، فإن طابق ما في نفس الأمر فذاك ، وإلا فلحاكم أجره ، وعلى المختار وزره . ولهذا قال تعالى « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون » أي : تعلمون بطلان ما تلعبونه وتروجون في كلامكم . قال قتادة : اعلم يا ابن آدم ، أن قضاء القاضي لا يحل لك حراماً ، ولا يحق لك باطلاً ، وإنما يقضى القاضي بنحو ما يرى ويشهد به الشهود ، والقاضي بشر يخطئ ويصيب ، واعلموا أن من قضى له باطل أن خصومته لم تنقضى حتى يجمع الله بينهما يوم القيامة ، فيقضى على المبتل للمحق بأجود مما قضى به للمبتل على الحق في الدنيا .

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ ، قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ النَّاسِ وَالْحَجِّ ، وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ أَنْتَقَى ، وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ، وَأَقْرَبُوا اللَّهَ تَعَالَى تَفْلَحُونَ ﴾ (١٨٩)

«مواقيت للناس» قال أبو العالية : جعلها الله مواقيت لصوم المسلمين وإفطارهم ، وعلة نسائهم ، وحل ديتهم . وروى عن عطاء وقتادة وغيرهما نحو ذلك . وروى عبد الرزاق عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه

(١) كلمة «أنقضى له» ليست في الأثرية . وهي ثابتة بالنظر أو معناها في روايات هذا الحديث . ولفظ الذي ساقه ابن كثير هنا أقرب إلى إحدى روايات مسلم ٢ : ٤٠ . ولم أجده بالخريف في سائر الروايات . والحديث في البخاري ٥ : ٧٧ ، و ١٢ : ٢٩٩ - ٣٠٠ ، و ١٣ : ١٣٩ ، ١٥١ ، ١٥٦ ، ينحو . ولطه في مواضع أخرى منه .

وسلم : « جعل الله الأهلّة مواقيت للناس ، فصوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته ، فإن غم عليكم فعدّوا ثلاثين يوماً » . ورواه الحاكم في مستدرّكه ^(١) . وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

وقوله ^(٢) « وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى ، وأتوا البيوت من أبوابها » روى البخارى عن البراء ، قال : « كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيت من ظهره ، فأنزل الله ^(٣) « ليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى ، وأتوا البيوت من أبوابها » . وكذا رواه أبو داود الطيالسى بنحو ^(٤) . وعن جابر قال : « كانت قريش تدعى الخمس ، وكانوا يدخلون من الأبواب في الإحرام ، وكانت الأنصار وسائر العرب لا يدخلون من باب في الإحرام ، فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بستان إذ خرج من بابه وخرج معه قطبّة بن عامر الأنصارى ، فقالوا : يا رسول الله : إن قطبّة بن عامر رجل تاجر ، وإنه خرج معلن من الباب ، فقال له : ما حلك على ما صنعت ؟ قال : رأيتك فعلته ففعلت كما فعلت ، فقال : إني آخس ، قال له : فإن ديني دينك ، فأنزل الله ^(٥) « وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى ، وأتوا البيوت من أبوابها » . رواه ابن أبي حاتم ^(٦) . وكذا روى عن مجاهد والزهري وقادة وغيرهم .

وقوله ^(٧) « واتقوا الله » أى : اتقوا الله فافعلوا ما أمركم به ، واتركوا ما نهاكم عنه ^(٨) « لعلكم تفلحون » غلّا إذا وقفت بين يديه ، فيجزىكم بأعمالكم على التمام والكمال .

(١) المستدرّك ١ : ٤٢٣ . ووافقه النذبي على تصحيحه .

(٢) البخارى ٨ : ١٢٧ . والطيالى ٧١٧ . والبيهقى ٣٠٧٥ ، ٣٠٧٦ .

(٣) رواه أيضاً الحاكم في المستدرّك ١ : ٤٨٢ ، وقال : « صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه » . ووافقه النذبي . وذكر الحافظ ابن حجر في الإصابة ٥ : ٢٤٢ أنه رواه أيضاً ابن خزيمة في صحيحه .

﴿ وَفَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَمْتَدُّوا ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
 الْمُتَمَدِّينَ ١٩٠ ﴾ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ ،
 وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ، وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى
 يُقَاتِلَوكُمْ فِيهِ ، فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ ، كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ١٩١ ﴿ فَإِنْ
 أَنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ١٩٢ ﴾ وَفَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ
 الدِّينُ لِلَّهِ ، فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ١٩٣ ﴾

قال أبو العالية ، في قوله تعالى " وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم " :
 هذه أول آية نزلت في القتال بالمدينة ، فلما نزلت كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقاتل من قاتله ويكف عن كفه عنه ، حتى نزلت سورة براءة .
 وفي هذا نظر ، لأن قوله " الذين يقاتلونكم " إنما هو تبييض وإغراء بالأعداء
 الذين منهم قتال الإسلام وأهله . أى : كما يقاتلونكم فاقتلوهم أتم . كما قال :
 ﴿ وقاتلوا المشركين كافةً كما يقاتلونكم كافةً ﴾ . ولهذا قال في هذه الآية " واقتلوهم
 حيث تقتلونهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم " أى : لتكون همتكم منبذة
 على قتالهم ، كما أن همتهم منبذة على قتالكم ، وعلى إخراجهم من بلادهم التي
 أخرجوكم منها ، قصاصاً - وقوله " ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين " أى :
 قاتلوا في سبيل الله ولا تعتدوا في ذلك . ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي - كما
 قال الحسن البصري - من المشقة ، والغلول ، وقتل النساء والصبيان والشيوخ الذين
 لا رأى لهم ولا قتال فيهم ، والرهبان ، وأصحاب الصوامع ، وتحريق الأشجار ،
 وقتل الحيوان لغير مصلحة . كما قال ذلك ابن عباس وعمر بن عبد العزيز
 ومقاتل بن حيان وغيرهم . ولهذا جاء في صحيح مسلم عن بريدة ، أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يقول : « اغزوا في سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ، اغزوا
 ولا تَحْلُوا ولا تَغْدُوا ولا تَمْشُوا ولا تَقْتُلُوا وليداً » (١) . وعن ابن عباس قال :

(١) هو جزء من حديث طويل ، في المستدرك : ٥ : ٣٥٨ (حظي) . وسلم ٢ : ٤٦ .

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث جيوشه قال : اخرجوا بسم الله ، قاتلوا في سبيل الله من كفر بالله ، لا تغفلوا ، ولا تغفلوا ، ولا تمظوا ، ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصرايح » . رواه الإمام أحمد^(١) . ولأبي داود عن أنس مرفوعاً نحوه . وفي الصحيحين عن ابن عمر ، قال : « وجبت امرأة في بعض مغازي النبي صلى الله عليه وسلم مقتولة » ، فأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان . وروى الإمام أحمد عن حذيفة ، قال : « ضرب لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمثالا : واحداً وثلاثة وخمسة وسبعة وتسعة وأحد عشر ، فضرب لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم منها مثلاً وترك سائرهما ، قال : إن قوماً كانوا أهل ضِعْف وسكنة قاتلهم أهلُ تجبر وعداء ، فأظهر الله أهل الضعف عليهم ، فعملوا إلى عنوتهم فاستعملوهم وسلطوهم ، فأخطوا الله عليهم إلى يوم يلقونه » . هذا حديث حسن الإسناد^(٢) . ومعناه : أن هؤلاء الضعفاء لما قدروا على الأقوياء فاعتدوا عليهم فاستعملوهم فيما لا يليق بهم ، أخطوا الله عليهم بسبب هذا الاعتداء . والأحاديث والآثار في هذا كثيرة جداً .

ولما كان الجهاد فيه إزهاق النفوس وقتل الرجال ، نبه تعالى على أن ما هم مشتملون عليه من الكفر بالله والشرك به والصد عن سبيله أبلغ وأشد وأعظم وأظم من القتل . ولهذا قال^٣ « ولئن أشد من القتل » . وقال أبو العالية ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة وغيرهم : الشرك أشد من القتل ، وقوله « ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام » كما جاء في الصحيحين : « إن هذا البلد حرمه الله يوم

(١) المست : ٢٧٢٨ . ويصح الزواله : ٣١٦ - ٣١٧ .

(٢) المست : ٤٠٧ (حلي) . وفيه « وعد » ، بدل « وعداء » . وأثبتنا ما في الأثرية هنا . وقوله « وسلطوهم » : مكلما ثبت هذا الحرف . وهو من « السلامة » ، وهي القهر . ولقوله « في المأج » سلط الله - بتشديد اللام - ضللت عليهم . و « السلامة - أيضاً - والسلوة ، بضم السين واللام : حلة اللسان وطوله . ولقوله « لا ترم » : سلط » بضم اللام . فينبغي أن يكون هذا الحرف هنا « سلطوهم » : بفتح اللام . ويكون استعمالاً نادراً ، من أحد طينتين المنين : قهروهم ، أو استمالوا عليهم بالسهم . ولم أجده في غير هذا الموضع . وهذا تخرجه فيأرى .

خلق السموات والأرض ، فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة ، ولم يحل لي إلا ساعة من نهار ، وإنها ساعتي هذه حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة ، لا يعصده شجره ولا يحلّ خلاه ، فإن أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقولوا : إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم . يعنى بذلك صلوات الله وسلامه عليه قتاله أهلها يوم فتح مكة ، فإنه فتحها عنوة وقتل رجال به عند الخنمة . وقيل : صلحاً لقوله : « من أغلق بابه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن ، ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن » . وقوله « حتى يقاتلوكم فيه ، فإن قاتلوكم فاقتلهم كذلك جزاء الكافرين » يقول تعالى : لا تقاتلوه عند المسجد الحرام إلا أن يبدؤكم بالقتال فيه ، فلكم حينئذ قتالهم وقتلهم ، دفعا للصائل ، كما بايع النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه يوم الحديبية تحت الشجرة على القتال ، لما تألبت عليه بطون قريش ومن والاهم من ثقيف والأحاشيش عامتد ، ثم كف الله القتال بينهم ، فقال : ﴿ وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ﴾ . وقال : ﴿ ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ، ليدخل الله في رحمته من يشاء ، لو تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً ﴾ . وقوله « فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم » أى : فإن تركوا القتال في الحرم وأنابوا إلى الإسلام والتوبة ، فإن الله يغفر ذنوبهم ، ولو كانوا قد قتلوا المسلمين في حرم الله . فإنه تعالى لا يتعاطمه ذنب أن يغفوه لمن تاب منه إليه .

ثم أمر الله تعالى بقتال الكفار « حتى لا تكون فتنة » أى : شرك . قال ابن عباس وغيره . « ويكون الدين لله » أى : يكون دين الله هو الظاهر العالى على سائر الأديان . كما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري ، قال : « سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعةً ويقاتل حميةً ويقاتل رياءً ، أى ذلك في سبيل الله ؟ فقال : من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » . وفي الصحيحين : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا

لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله » (١) .

وقوله " فإن اتهاوا فلا عدوان إلا على الظالمين " يقول : فإن اتهاوا عما هم فيه من الشرك وقاتل المؤمنين فكفُّوا عنهم ، فإن من قاتلهم بعد ذلك فهو ظالم ، ولا عدوان إلا على الظالمين . ولهذا معنى قول مجاهد : لا تُقاتلُ إلا من قاتل . أو يكون تقديره : فإن اتهاوا فقد تخلصوا من الظلم وهو الشرك ، فلا عدوان عليهم بعد ذلك . والمراد بالعدوان ههنا : المعاقبة والمقاتلة . كقوله : ﴿ فن اعتدى عليكم فاعتلوا عليه ﴾ . وقوله : ﴿ وجزاءُ سيئةٍ سيئةٌ مثلُها ﴾ . ﴿ وإن عاقبتُم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ﴾ . ولهذا قال عكرمة وقتادة : الظلم : الذي أبي أن يقول لا إله إلا الله . وروى البخاري عن ابن عمر : « أنه أتاه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا : إن الناس [قد] صنعوا ، وأنت ابن عمر ، وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم ، فما بمنعك أن تخرج ؟ قال : يمنعني أن الله حرم دم أخى ! قالوا : ألم يقل الله " وقاتلهم حتى لا تكون فتنة " ؟ فقال : قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله ، وأنتم تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنة وحتى يكون الدين لغير الله » (٢) .

﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ ، فَمَنْ أَقْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١٩٤)

(١) من حديث أبي هريرة . ورواه أحمد في المستدرأ ، ٨٨٩١ ، ٩٤٦٩ . وقال السيوطي في الجامع الصغير : « وهو متواتر » .

(٢) البخاري ٨ : ١٢٧ (فتح) . وقوله « قد صنعوا » زيادة حرف « قد » من البخاري . و « صنعوا » يفتح الصاد المهملة والنون . وهو الثابت في المخطوطة الأثرية . وهو رواية الكشي عن أحد رواة صحيح البخاري . قال الحافظ : « ويحتاج إلى تقدير شيء محووف ، أي : صنعوا ما ترى من الاختلاف » . ورواية الأكثر من رواية الصحيح « صنعوا » : بضم الصاد وتشديد الباء التحتية المكسورة . ومعناها ظالم . ويريد ابن عمر بذلك قتالهم على الملك . كما في حديث آخر عنه في المستد : ٦٩٠ . قال : ويحك ! أتدري ما الفتنة ؟ ! إنما كان رسول الله ج ٢ ، ٤)

قال ابن عباس وقتادة وغيرهما : لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمراً في سنة ست من الهجرة ، وجسه المشركون عن الدخول والوصول إلى البيت ، وصدّوه بمن معه من المسلمين في ذى القعدة ، وهو شهر حرام ، حتى قاضاهم على الدخول من قبايل ، فدخلها في السنة الآتية هو ومن معه من المسلمين ، وأقصه الله منهم ، فتزلت في ذلك هذه الآية " الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص " . وروى الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله ، قال : « لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو في الشهر الحرام إلا أن يُغزى أو يُغزوا ، فإذا حضره أقام حتى ينسلخ »^(١) . وإسناده صحيح . ولما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم - وهو مخيم بالحديبية - أن عثان قُتل ، وكان قد بعثه في رسالة إلى المشركين ، بايع أصحابه ، وكانوا ألفاً وأربعمائة ، تحت الشجرة ، على قتال المشركين ، فلما بلغه أن عثان لم يقتل كيف عن ذلك ، وجنح إلى المسالة والمصالحة ، فكان ما كان . وكذلك لما فرغ من قتال هوازن يوم حنين ، وتحصن فكلهم بالطائف ، عدل إليها فحاصرها ، ودخل ذو القعدة وهو عاصر لها بالمتجنق ، واستمر عليها إلى كمال أربعين يوماً ، كما ثبت في الصحيحين عن أنس ، فلما كثر القتل في أصحابه انصرف عنها ولم تُفتح ، ثم كرّ راجعاً إلى مكة ، واحتمر من الجعيرة ، حيث قسم غنائم حنين . وكانت عمرته هذه في ذى القعدة أيضاً عام ثمان ، صلوات الله وسلامه عليه .

وقوله " فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم " أمر بالعدل حتى في المشركين . كما قال : ﴿ وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ﴾ . وقال : ﴿ جزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ . وقوله " واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين " أمر لم بطاعة الله وتقواه ، وإخباراً بأنه تعالى مع الذين اتقوا بالنصر والتأييد في الدنيا والآخرة .

= الله صلى الله عليه وسلم يقاتل المشركين ، وكان الدخول في دينهم فتنة ، وليس بقتالكم على الملك .

﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ، وَأَسِرُوا
إِلَى اللَّهِ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١٩٥)

روى البخارى ، وابن أبى حاتم ، عن حذيفة : « أن هذه الآية نزلت في النخعة » (١) . وعن أسلم أبى عمران ، قال : « حل رجل من المهاجرين بالقسطنطينية على صفّ العدو حتى خرّقه ، ومعنا أبو أيوب الأنصارى ، فقال ناس : ألقى بيده إلى التهلكة ! فقال أبو أيوب : نحن أعلم بهذه الآية ، إنما نزلت فينا ، صحبتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشهدنا معه المشاهد ، ونصرناه ، فلما فشا الإسلام وظهر ، اجتمعنا معشر الأنصار نجياً ، قلنا : قد أكرمنا الله بصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ونصره ، حتى فشا الإسلام وكثر أهله ، وكنا قد آثرناه على الأهلين والأموال والأولاد ، وقد وضعت الحرب أوزارها ، فخرجنا إلى أهلينا وأولادنا فنقيم فيما ، فنزل فينا " وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ " ، فكانت التهلكة الإقامة في الأهل والمال وترك الجهاد . رواه أبو داود والترمذى والنسائى وعبد بن حميد وابن أبى حاتم وابن جرير وابن مردويه وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه . وقال الترمذى : حسن صحيح غريب . وقال الحاكم : على شرط الشيخين ولم يخرجاه (٢) . وعن أبى إسحق السبعى ، قال : « قال رجل للبراء بن عازب : إن حلت على العدو وحلى فقتلوني ، أكننت ألقى يدي إلى التهلكة ؟ قال : لا ، قال الله لرسوله : ﴿ فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك ﴾ . إنما هنا في النخعة » . رواه ابن مردويه ، وأخرجه الحاكم ، وقال : صحيح

(١) الفتح ٨ : ١٣٨ . قال الحافظ : « لى في ترك النخعة في سبيل الله . وهذا الذى قاله حذيفة ، جاء مفسراً في حديث أبى أيوب » . ثم ذكر الحديث الذى نقله ابن كثير هنا بعد هذا . ثم قال : « وصح عن ابن عباس وجأمة من التابعين - نحو ذلك في تأويل هذه الآية » .
(٢) هو في الطبعة : ٣١٧٩ ، ٣١٨٠ . وصلنا تخريجه هناك . ورواية الحاكم في المستدرک ٢ : ٢٧٥ ، ووافقه اللخمي على تصحيحه . وقد لفظ أبى داود : ٢٥١٢ « فالإلقاء بالأيدى إلى التهلكة : أن نقيم في أموالنا ونصلحها ونقدح الجهاد . قال أبو عمران : فلم يزل أبو أيوب مجاهد في سبيل الله ، حتى دفن بالقسطنطينية » .

على شرط الشيخين ولم يخرجاه . وقال ابن عباس " ولا تلقوا بأيديكم إلى الهلكة " : ليس ذلك في القتال ، إنما هو في النفقة : أن تمسك بيلك عن النفقة في سبيل الله ، ولا تُلْقِ بيلك إلى الهلكة . ومضمون الآية : الأمر بالإتفاق في سبيل الله في سائر وجوه القربات ووجوه الطاعات ، وخاصةً صرف الأموال في قتال الأعداء ، وبلها فيما يتقوى به المسلمون على علوهم ، والإخبار عن ترك فعل ذلك بأنه هلاك ودمار لمن لزمه واعتاده . ثم عطف بالأمر بالإحسان ، وهو أعلى مقامات الطاعة ، فقال " وأحسنوا إن الله يحب المحسنين " .

﴿ وَأَتُوا الصَّحَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ، فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ، وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ ، فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الصَّحَّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ، فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الصَّحَّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ، تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ، ذَلِكَ لِيَن لَّن لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝١٩٦﴾

لما ذكر تعالى أحكام الصيام وعطف بذكر الجهاد ، شرع في بيان للمناسك ، فأمر بإتمام الحج والعمرة . وظاهر السياق إكمال أفعالهما بعد الشروع فيهما . ولذا قال بعده " فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ " أى : صددتم عن الوصول إلى البيت ومنتم من إتمامهما . ولذا اتفق العلماء على أن الشروع في الحج والعمرة ملازم ، سواء قيل بوجوب العمرة أو باستحبابها ، كما هما قولان للعلماء . وقال على في هذه الآية " وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ " : أن تحرم من ذنوبه أهللك . وكذلك قال ابن عباس وسعيد بن جبير . وعن سفيان الثوري أنه قال في هذه الآية : تَمَامُهَا أن تحرم من أهللك ، لا تريد إلا الحج والعمرة ، وهما من الميقات ، ليس أن

تخرج لتجارة ولا لحاجة حتى إذا كنت قريباً من مكة قلت : لو حججتُ أو اعتمرت ، وذلك يجرئ ، ولكن الختام أن تخرج له ولا تخرج لغيره . وقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمرٍ ، كلها في ذى القعدة : عمرة الحديبية في ذى القعدة سنة ست ، وعمرة القضاء في ذى القعدة سنة سبع ، وعمرة الجعرانة في ذى القعدة سنة ثمان ، وعمرته التي مع حجته ، أحرم بهما معاً في ذى القعدة سنة عشر . ولا اعتمر قط في غير ذلك بعد هجرته . ولكن قال لأم هانئ : « عمرة في رمضان تعدل حجةً معي » . وما ذاك إلا لأنها كانت قد عزمت على الحج معه عليه السلام ، فاعتاقت عن ذلك بسبب الطهر ، كما هو مبسوط في الحديث عند البخاري^(١) . وقد وردت أحاديث كثيرة من طرق متعددة ، عن أنس وجماعة من الصحابة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع في إحرامه بحج وعمرة » . وثبت عنه في الصحيح أنه قال لأصحابه : « من كان معه هدي فليهل بحج وعمرة » . وقال في الصحيح أيضاً : « دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » .

وقوله " فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى " ذكروا أن هذه الآية نزلت في سنة ست ، أي عام الحديبية ، حين حال للمشركين بين رسول الله صلى الله عليه وآله وبين الوصول إلى البيت ، وأُزيل الله في ذلك سورة الفتح بكاملها ،

(١) سها المؤلف الحافظ رحمه الله ، في ذكر أم هانئ ، وفي سبب تأخر المرأة عن الحج . فإن الذي في صحيح البخاري ٣ : ٤٨٠ - ٤٨١ (فتح) ، من حديث ابن عباس : « لا رواة من الأنصار » ، نسي ابن جريج اسمها . وكذلك في المستدرك ٢٠٢٥ . وصحيح مسلم ١ : ٣٥٧ . وقد سماها حبيب الملم في روايته « أم ستان الأنصارية » - كما في رواية البخاري ٤ : ٦٦ - ٦٧ ، وسلم ١ : ٣٥٧ - ٣٥٨ . وقد ذكر الحافظ ابن حجر في الفتح ، في الموضع الأول روايات أخر نحو هذه القصة لثلاث أسرييات ، ليس فحين « أم هانئ » .

بل إنني لم أجد ذكراً لأم هانئ في شأن العمرة في رمضان . فلم يذكر لها رواية في ذلك في حصر أسانيدنا في ذخائر المواريث . وهو أطراف الكتب الستة والموطأ . ولا في جميع التراوات ، في « باب العمرة في رمضان » ٣ : ٢٨٠ .

والسبب في تأخر « أم ستان » : أنه كان لم يبرأ ، ركب زوجها وابنها أحدهما ، وبين الأشر للسق عليه ، فلم يجد ما تركب .

وأُزيل لهم رخصة أن يلجأوا معهم من الهدى، وكان سبعين بدنة، وأن يتحللوا من إحرامهم . فعند ذلك أمرهم عليه السلام بأن يحلقوا رؤسهم ويتحللوا ، فلم يفعلوا ، انتظارا للنسخ ، حتى خرج فحلق رأسه ، ففعل الناس ، وكان منهم من قصّر رأسه ولم يحلقه ، فلذلك قال صلى الله عليه وسلم : « رحم الله المحلقين ، قالوا : والمقصرين يا رسول الله ؟ فقال في الثالثة : والمقصرين » . وقد كانوا اشتركوا في هليهم ذلك كل سبعة في بدنة ، وكانوا ألفاً وأربعمائة ، وكان مترطماً بالحلبية خارج الحرم ، وقيل : بل كانوا على طرف الحرم . فالله أعلم . ولهذا اختلف العلماء : هل يختص الحصر بالعدو ، فلا يتحلل إلا من حصره عدو ، لا مرض ولا غيره ؟ على قولين : فروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، أنه قال : لا حصص إلا حصر العدو فأما من أصابه مرض أو وجع أو ضلّك فليس عليه شيء ، إنما قال الله تعالى : « فإذا أمتّم » فليس إلا من حصص . قال : وروى عن ابن عمر وطائفة والزهري وزيد بن أسلم نحو ذلك . والقول الثاني : أن الحصر أهم من أن يكون عدو أو مرض أو ضلال — وهو التوهان عن الطريق^(١) أو نحو ذلك . وروى الإمام أحمد ، عن عكرمة عن الحجاج بن عمرو الأنصاري ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من كسر أو عرج فقد حل ، وعليه حجة أخرى . قال : فذكرت ذلك لابن عباس وأبي هريرة ، فقالا : صدق » . وأخرجه أصحاب الكتب الأربعة وابن أبي حاتم^(٢) . ثم قال ابن أبي حاتم : وروى عن ابن مسعود وابن الزبير وعلمقة وسعيد بن المسيب ومجاهد ، أنهم قالوا : الإحصار من عدو أو مرض أو كسر . وقال الثوري : الإحصار من كل شيء آذاه . وثبت في الصحيحين عن عائشة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على ضبّاعة بنت الزبير

(١) « التوهان » : بفتح التاء والواو . ويقال : « تاه يتو وتيه » ، توما « بفتح التاء وسكون الواو . وأما الوزن الذي هنا ، فإما ذكره في الياء : « تاه » . ولكن ذكر ابن سيدة أن الفعل وإن كان يائي إلا أن ياءه واو « بدليل قديم » ما أتوه .

(٢) السنن : ١٥٧٩٦ (٣ : ٤٥٠ حلي) . ورواه الطبري أيضاً : ٣٣٢١ ،

٣٣٢٢ . وإلحاقاً : ١ : ٤٧٠ ، وخصه هو والله .

بن عبد المطلب ، فقالت : يا رسول الله ، إني أريد الحج ، وأنا شاكية ، فقال : حُجِّي واشترطي : أنْ عليَّ حيثُ حبستى . ورواه مسلم عن ابن عباس بمثله . فذهب من ذهب من العلماء إلى صحة الاشتراط في الحج لهذا الحديث . وقد علق الإمام الشافعى القول بصحة هذا المذهب على صحة هذا الحديث . قال البيهقي وغيره من الحفاظ : وقد صحَّ والله الحمد .

وقوله " فَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ " قال علي بن أبي طالب : شاةٌ . وكنا قال عطاء ومجاهد وقتادة وغيرهم . وهو مذهب الأئمة الأربعة . وروى ابن أبي حاتم عن عائشة وابن عمر : أنهما كانا لا يريان ما استيسر من الهدى إلا من الإبل والبقر . قال : وروى عن سالم والقاسم وعروة بن الزبير وسعيد بن جبيرة نحو ذلك . قلت : والظاهر أن مستند هؤلاء فيما ذهبوا إليه قضية الخديبية ، فإنه لم ينقل عن أحد منهم أنه ذبح في محله ذلك شاةٌ ، وإنما ذهبوا للإبل والبقر . ففي الصحيحين عن جابر ، قال : « أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَشْتَرِكَ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ ، كُلُّ سَبْعَةِ مِثَالٍ فِي بِلْتَةٍ »^(١) . وقال ابن عباس : إن كان موسراً فن الإبل ، وإلا فن البقر ، وإلا فن النعم . والدليل على صحة قول الجمهور فيما ذهبوا إليه ، من إجزاء ذبح الشاة في الإحصار : أن الله أوجب ذبح ما استيسر من الهدى ، أى : مهما تيسر مما يسمى هدياً . والهدى : من بهيمة الأنعام ، وهى الإبل والبقر والغنم ، كما قاله الخبر البحر تَرْجَانُ الْقِرْآنَ وابنُ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقد ثبت في الصحيحين عن عائشة ، قالت : « أَهْدَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً غَنَمًا » .

وقوله " وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ " مطوف على قوله " وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ " وليس مطوفاً على قوله " فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ " — كما زعمه ابن جرير رحمه الله . لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عام الخديبية ، لما حصرهم كفار قريش عن الدخول إلى الحرم ،

(١) هذا الحديث ليس في الأثرية . وهو في المتن : ٢٦٨٧ . وقال : « متفق عليه » .
ورفع في المطبوعة « في بقرة » — بدل « في بِلْتَةٍ » . وهو خطأ .

حلقوا وذبحوا هدْيَهُمْ خارج الحرم . فأما في حال الأمن والوصول إلى الحرم فلا يجوز الحلق حتى يبلغ الهدي عله ، ويفرغ الناسك من أفعال الحج والعمرة ، إن كان قارناً ، أو من فعل أحدهما إن كان مُفْرِداً أو متمتعاً . كما ثبت في الصحيحين عن حفصة : « أنها قالت : يا رسول الله ، ما شأن الناس حلقوا من العمرة ولم تحل أنت من عمرتك ؟ فقال : إني لَسَبَدْتُ رَأْسِي ، وَلَقَدْتُ هَدْيِي ، فلا أحلُّ حتى آنحَرَ » .

وقوله " فن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك " روى البخارى عن عبد الله بن مسعود قال : فعدت إلى كعب بن عجرة في هذا المسجد ، يعنى مسجد الكوفة ، فسألت عن فدية من صيام ؟ قال : « حلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي ، فقال : ما كنت أرى أن الجهد بلغ بك هذا ، أما نجد شاة ؟ قلت : لا ، قال : صم ثلاثة أيام ، أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام ، واحلق رأسك ، ففعلت في خاصة ، وهي لكم عامة » (١) . وعن ابن عباس في قوله " ففدية من صيام أو صدقة أو نسك " قال : إذا كان " أو " فإية أخذت أجزاء منك . قال ابن أبي حاتم : وروى عن مجاهد وعكرمة وعطاء وغيرهم نحو ذلك . قلت : وهو مذهب الأئمة الأربعة وعامة العلماء : أنه يُجْبَرُ في هذا المقام : إن شاء صام ، وإن شاء تصدق بفرق ، وهو ثلاثة أصع ، لكل مسكين نصف صاع ، وهو مُدَّانٍ ، وإن شاء ذبح شاةً وتصدق بها على الفقراء ، أى ذلك فعل أجزاءه . ولا كان لفظ القرآن في بيان الرخصة [جاء] بالأسهل فالأسهل (٢) : " ففدية من صيام أو صدقة أو نسك " . ولا أمر النبي صلى الله عليه وسلم كعب بن عجرة بذلك أرشده إلى الأفضل

(١) حديث كعب بن عجرة - في هذا - صحيح ثابت في الأولين ، من أوجه كثيرة . وقد رواه الطبري بئانية وعشرين إسناداً : ٣٣٣٣ - ٣٣٥٨ ، ٣٣٦٤ ، ٣٣٥٩ . وقد فعلنا القول فيها هناك .

(٢) كلمة [جاء] زيادة من المخطوطة الأثرية . ولا يتم الكلام بغيرها .

فالأفضل ، فقال : « انسك شاة ، أو أطعم ستة مساكين ، أو صم ثلاثة أيام » . فكل حسن في مقامه . والله الحمد وللمنة . وقال طاووس : ما كان من دم أو طعام فيمكة ، وما كان من صيام فحيث شاء . وكلنا قال بجاهد وعطاء والحسن .

وقوله " فإذا أمتم فم تمتع بالعمرة إلى الحج فاستيسر من الهدى " أى : فإذا تمكنتم من أداء المناسك ، فمن كان منكم متمتعاً بالعمرة إلى الحج ، وهو يشمل من أحرم بهما ، أو أحرم بالعمرة أولاً فلما فرغ منها أحرم بالحج ، وهذا هو التمتع الخاص ، وهو المعروف في كلام الفقهاء ، والتمتع العام يشمل القسمين ، كما دلت عليه الأحاديث الصحاح ، فإن من الرواة من يقول : تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وآخر يقول : قرّن . ولا خلاف أنه ساق الهدى . وقال تعالى " فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فاستيسر من الهدى " أى : فليذبح ما قدر عليه من الهدى ، وأقله شاة ، وله أن يذبح البقر ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عن نسائه البقر ^(١) . وعن أبي هريرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح البقر عن نسائه ، وكن متمتعات » . رواه ابن مردويه ^(٢) .

وفي هذا دليل على مشرعية التمتع . كما جاء في الصحيحين عن عمران بن حصين ، قال : « نزلت آية التمتع في كتاب الله ، وفعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم لم ينزل قرآن يجرمها ، ولم ينه عنها حتى مات ، قال رجل برأيه ما شاء » . قال البخارى : يقال إنه عمر . وهذا الذى قاله البخارى قد جاء مصرحاً به : أن عمر كان ينهى الناس عن التمتع ، ويقول : إن تأخذ بكتاب الله فإن الله يأمر بالتمام ، يعنى قوله " وأتموا الحج والعمرة لله " . وفي

(١) في حديث متفق عليه . انظر المتن : ٢٧٠٢ . والفتح ٣ : ٤٤٤٣٩ - .

(٢) هو ثابت صحيح ، عند أبي داود : ١٧٥٦ . وابن ماجه : ٣١٣٣ . عن أبي هريرة : « ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن احمر من نسائه في حجة الوداع - بقرة بيضاء » . وذكره الحافظ ابن حجر في الفتح ٣ : ٤٤٠ ، ونسبه للنسائي ، وصححه الحاكم . ولم أجده في النسائي .

نفس الأمر لم يكن عمر ينهى عنها محرماً لها ، إنما كان ينهى عنها ليكثر قصدُ الناس للبيت حاجتين ومعتمرين ، كما قد صرح به ، رضى الله عنه .

وقوله ” فن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم ، تلك عشرة كاملة “ يقول تعالى : فن لم يجد هدبياً فليصم ثلاثة أيام في الحج ، أى : في أيام المناسك . قال العلماء : والأولى أن يصومها قبل يوم عرفة في العشر ، قاله عطاء . أو من حين يحرم ، قاله ابن عباس وغيره ، لقوله ” في الحج “ . ونهم من يجوز صيامها من أول شوال ، قاله طائوس ومجاهد وغير واحد . وجوز الشعبي صيام يوم عرفة وقبليه يومين ، وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبير وغيرهم . وقال ابن عباس : إذا لم يجد هدبياً فعليه صيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم عرفة ، فإذا كان يوم عرفة الثالث فقد تم صومه ، وسبعة إذا رجع إلى أهله . فلو لم يصمها أو بعضها قبل العيد : فهل يجوز أن يصومها في أيام التشريق ؟ فيه قولان للعلماء ، وهما للإمام الشافعي أيضاً : التقديم منهما : أنه يجوز له صيامها ، لقول عائشة وابن عمر في صحيح البخاري : ” ولم يرخّص في أيام التشريق أن يصمّن إلا لمن لا يجد الهدى “ . وهو قول علي وعكرمة والحسن البصري وعروة بن الزبير . والجديد من القولين : أنه لا يجوز صيامها أيام التشريق . لما رواه مسلم عن نُبَيْشَةَ الهذلي ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله “ (١) .

وقوله ” وسبعة إذا رجعتم “ فيه قولان : أحدهما : إذا رجعتم إلى رجالكم . ولهذا قال مجاهد : هي رخصة ، إذا شاء صامها في الطريق . وكذا قال عطاء . والقول الثاني : إذا رجعتم إلى أوطانكم . فروى عبد الرزاق عن ابن عمر قال : إذا رجع إلى أهله . وكذا روى عن سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وغيرهم .

(١) مسلم ١ : ٣١٤ . ورواه أيضاً أحمد في المستد : ٧٥ (حلى) . ورواية في تضم التين وضع الياء المحضة والشرين المحضة بينهما ياء تحية ساكنة . وفي المطبوعة ” قتيبة “ ! وهو تصحيف بفتح .

وهذا الحديث عام . والرخصة في صومها ، بخلاف عائشة وابن عمر - في الرخصة لمن لم يجد الهدى - خاص . والخاص يحكم العام ويخصه .

وحكى على ذلك أبو جعفر بن جرير الإجماع . وقد روى البخارى عن ابن عمر ، قال : « تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج ، وأهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة ، فأهلّ بعمرة ، ثم أهلّ بالحج ، وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهلّ بالعمرة ثم أهلّ بالحج ، فتمتع الناس مع النبي صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج ، فكان من الناس من أهدى فساق الهدى ، ومنهم من لم يهد ، فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس : من كان منكم أهدى فإنه لا يحل لشيء حرّم منه حتى يقضى حجّه ، ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليُصّر وليُحليل ، ثم ليُهلّ بالحج ، فمن لم يجد هدياً فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله . وذكر الحديث . وهو مخرج في الصحيحين . وقوله « تلك عشرة كاملة » قيل : تأكيد ، كما تقول العرب : رأيت بعينى ، وسمعت بأذنى ، وكتبت يدي . وقال الله تعالى : ﴿ ولا طائر يطير بجناحيه ﴾ . قال : ﴿ ولا تحطه يمينك ﴾ . وقال : ﴿ وأعدنا موسى ثلاثين ليلةً وأممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة ﴾ . وقيل : أى : مجزئة عن الهدى .

وقوله « ذلك لمن يكن أهله حاضري المسجد الحرام » قال ابن جرير : اختلف أهل التأويل فيمن عني بقوله « لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام » — بعد إجماع جميعهم على أن أهل الحرم معنيون به ، وأنه لا منعة لهم — فقال بعضهم : عني بذلك أهل الحرم خاصة دون غيرهم . قال ابن عباس : هم أهل الحرم . وقال آخرون : هم أهل الحرم ومن بينه وبين المواقيت . واختار ابن جرير في ذلك مذهب الشافعى : أنهم أهل الحرم ومن كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة ، لأن من كان كذلك يعدّ حاضراً لا مسافراً . والله أعلم . وقوله : « واتقوا الله » أى : فيها أمركم وانهاكم « واعلموا أن الله شديد العقاب » أى : لمن خالف أمره وارتكب ما عنه زجره .

﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ ، فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ ، فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ، وَمَا تَعْمَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَمْلِكُهُ اللَّهُ ، وَتَزَوْدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ، وَاتَّقُوا إِلَى الْأَلْبَابِ ﴾ (١٩٧)

اختلف أهل العربية في قوله " الحج أشهر معلومات " - فقال بعضهم : تقديره : الحج حج أشهر معلومات . فعلى هذا التقدير يكون الإحرام بالحج فيها أكل من الإحرام فيها علها ، وإن كان ذلك صحيحاً . والقول بصحة الإحرام بالحج في جميع السنة مذهب مالك وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل وإسحق بن راهويه . وبه يقول إبراهيم النخعي والثوري والليث بن سعد . واحتج لم يقوله تعالى : ﴿ يسألونك عن الأهلة قل مواقف للناس والحج ﴾ . وبأنه أحد التسيكين ، فصح الإحرام به في جميع السنة ، كالعمرة . وذهب الشافعي إلى أنه لا يصح الإحرام بالحج إلا في أشهره ، فلو أحرم به قبلها لم يتعقد إحرامه به . وهل يتعقد عمرة ؟ فيه قولان عنه . والقول بأنه لا يصح الإحرام بالحج إلا في أشهره - مروى عن ابن عباس وجابر ، وبه يقول عطاء وطاوس وجماعة . والدليل عليه قوله " الحج أشهر معلومات " . وظاهره التقدير الآخر الذى ذهب إليه النحاة ، هو : أن وقت الحج أشهر معلومات . فخصمه بها من بين سائر شهور السنة ، فدل على أنه لا يصح قبلها ، كميقات الصلاة . وروى الشافعي عن ابن عباس ، أنه قال : لا ينبغي لأحد أن يحرم بالحج إلا في شهور الحج ، من أجل قول الله تعالى " الحج أشهر معلومات " . وكلما رواه ابن أبي حاتم وابن مردويه . وروى ابن خزيمة في صحيحه عن ابن عباس ، قال : لا يحرم بالحج إلا في أشهر الحج ، فإن من سنة الحج أن يحرم بالحج في أشهر الحج . وإسناده صحيح . وقول الصحابي « من السنة كلها » في حكم المرفوع عند الأكثرين ، ولا سيما قول ابن عباس تفسيراً للقرآن ، وهو ترجمانه . وقد ورد فيه حديث مرفوع رواه ابن مردويه عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا ينبغي لأحد أن يحرم بالحج إلا في أشهر الحج » . وإسناده لا بأس به . لكن رواه الشافعي والبيهقي بمعناه عن جابر موقوفاً . وهو أصح وأثبت من

المرفوع . ويبقى حيثُ ذُهب مذهب صحابي ، يتقوى بقول ابن عباس : « من السنة أن لا يحرم بالحج إلا في أشهره » . والله أعلم .

وقوله « أشهر معلومات » قال البخاري : قال ابن عمر : هي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة . وهذا الذي علقه البخاري بصيغة الجزم — رواه ابن جرير موصولاً بإسناد صحيح . ورواه الحاكم أيضاً وقال : هو على شرط الشيخين . قلت : وهو مروي عن عمر وعلى وابن مسعود وابن الزبير وابن عباس ومجاهد وقنادة وغيرهم . وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل ، واختاره ابن جرير . قال : وصح إطلاق الجمع على شهرين وبعض الثالث للتغليب ، كما تقول العرب : رأيت العام ، ورأيت اليوم . وإنما وقع ذلك في بعض العام واليوم ، ﴿ فن تجل في يومين فلا ثم عليه ﴾ ، وإنما تجل في يوم ونصف يوم . وقال مالك بن أنس والشافعي في القديم : هي شوال وذو القعدة وذو الحجة بكمالها . وهو رواية عن ابن عمر أيضاً . فروى ابن جرير عن ابن عمر ، قال : شوال وذو القعدة وذو الحجة . وروى ابن أبي حاتم عن ابن جريح ، قال : قلت لنافع : أسمعت عبد الله بن عمر يسبى شهور الحج ؟ قال : نعم ، كان عبد الله يسمى « شوال وذو القعدة وذو الحجة » . قال ابن جريح : وقال ذلك ابن شهاب وعطاء وجابر بن عبد الله صاحب النبي صلى الله عليه وسلم . وإسناده صحيح إلى ابن جريح . وقد حكى هنا أيضاً عن طاوس ومجاهد وغيرهم . وقاله مذهب مالك أنه إلى آخر ذي الحجة — : بمعنى أنه يختص بالحج ، فيكره الاعتار في بقية ذي الحجة ، لا أنه يصبح الحج بعد ليلة النحر . وروى ابن أبي حاتم عن عبد الله ، قال : الحج أشهر معلومات ليس فيها عمرة . وإسناده صحيح . قال ابن جرير : إنما أراد من ذهب إلى أن أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة — أن هذه الأشهر ليست أشهر العمرة ، إنما هي للحج ، وإن كان عملُ الحج قد انقضى بانقضاء أيام منى . كما قال محمد بن سيرين : ما أحدٌ من أهل العلم يشك في أن عمرةً في غير أشهر الحج أفضلُ من عمرة في أشهر الحج . قلت : وقد ثبت عن عمر وعثمان : أنهما كانا يجبان الاعتار

في غير أشهر الحج ، وينهيان عن ذلك في أشهر الحج . والله أعلم .
 وقوله " فمن فرض فيهن الحج " أى : أوجب بإحرامه حجاً . فيه دلالة
 على لزوم الإحرام بالحج والمضى فيه . قال ابن جرير : : أجمعوا على أن المراد
 من الفرض ههنا الإيجاب والإلزام . وقال ابن عباس " فمن فرض فيهن الحج " :
 من أحرم بحج أو عمرة . وقال عطاء : الفرض الإحرام . قال ابن أبي حاتم :
 وروى عن ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير ومجاهد وقتادة نحو ذلك .
 وقال طاووس والقاسم بن محمد : هو التلبية .

وقوله " فلا رقت " أى : من أحرم بالحج أو العمرة فليجتنب الرقت ،
 وهو الجماع . كما قال تعالى : ﴿ أحل لكم ليلة الصيام الرقت إلى نسائكم ﴾ .
 وكذلك يحرم تعاظمي دواعيه من المباشرة والتقبيل ونحو ذلك . وكذلك التكلم
 به بحضور النساء . روى ابن جرير عن عبد الله بن عمر ، قال : الرقت إثنيان
 النساء ، والتكلم بذلك للرجال والنساء ، إذا ذكروا ذلك بأفواههم . وروى ابن
 جرير عن أبي العالية عن ابن عباس : أنه كان يحلو وهو محرم ، وهو يقول :
 وَهَنْ يَمْشِينَ بِنَا هَيْسَا إِنْ تَصَدَّقِ الطَّيْرُ نَنْكِ لَمَيْسَا

قال أبو العالية : قلت : تَكَلَّمُ بالرفث وأنت محرم ؟ ! قال : إنما
 الرفث ما قبل عند النساء . وروى ابن جرير أيضاً عن حصين بن قيس ، قال :
 أصعدت مع ابن عباس في الحاج وكنت خليلاً له ، فلما كان بعد إحرامنا
 قال ابن عباس - فأخذ بذنب بعيرة ، فجعل يلويه ويريجز - ويقول :

وَهَنْ يَمْشِينَ بِنَا هَيْسَا إِنْ تَصَدَّقِ الطَّيْرُ نَنْكِ لَمَيْسَا

قال : قلت : أترقت وأنت محرم ؟ ! فقال : إنما الرفث ما قبل عند
 النساء . وقال عطاء : الرفث الجماع وما دونه من قول الفحش . وكذا قال
 عمرو بن دينار . وقال عطاء : كانوا يكرهون العراة - وهو التعريض بذكر
 الجماع - وهو محرم ^(١) . وقال طاووس : هو أن تقول للمرأة : إذا حلت

(١) « العراة » - بكسر الهمزة وخاء ح تخفيف الراء ، و « الإعراب » و « التعريض »
 و « الإعرابة » - : ما قيل من الكلام ، أو التصريح بالخبر من الكلام والفحش منه .

أصبحتك . وعن ابن عباس : الرث غشيان النساء والقُبُل والنمز ، وأن يُعرَض لها بالفحش من الكلام ، ونحو ذلك .

وقوله " ولا فسوق " قال ابن عباس : هي المعاصي . وكذا قال عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وغيرهم . وقال ابن عمر : الفسوق ما أصيب من معاصي الله ، صيداً أو غيره . وقال آخرون : الفسوق ههنا السباب . روى عن ابن عباس وابن عمر وابن الزبير ومجاهد وغيرهم . وقد يتمسك هؤلاء بما ثبت في الصحيح : « سباب المسلم فسوق ، وقتاله كفر » . ولنا رواه ههنا الخبر أبو محمد بن أبي حاتم عن عبد الله ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر » ^(١) . وللذين قالوا : الفسوق ههنا هو جميع المعاصي - الصواب معهم ، كما نهي تعالى عن الظلم في الأشهر الحرم ، وإن كان في جميع السنة منهيّاً عنه ، إلا أنه في الأشهر الحرم أكد . ولنا قال : « منها أربعة حرم ، ذلك الدين القيم ، فلا تظلموا فيه أنفسكم » . وقال في المحرم : « ومن يرد فيه إلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم » . واختار ابن جرير أن الفسوق ههنا هو ارتكاب ما نهي عنه في الإحرام ، من قتل الصيد ونحو ذلك . وما ذكرناه أولى . والله أعلم . وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

وقوله " ولا جدال في الحج " فيه قولان : أحدهما : ولا مجادلة في وقت الحج وفي مناسكه ، وقد بينه الله أتم بيان ، ووضحه أكمل إيضاح ، كما قال مجاهد : قد بين الله أشهر الحج ، فليس فيه جدال بين الناس . وعن ابن عباس " ولا جدال في الحج " قال : المراء في الحج . وقال مالك : الجدال في الحج - والله أعلم - أن قريشاً كانت تقف عند المشعر الحرام بالزدلفة ، وكانت العرب وغيرهم يقفون بعرفة ، وكانوا يتجادلون ، يقول هؤلاء : نحن أصوب ، ويقول هؤلاء : نحن أصوب . فهذا فيما نرى - والله أعلم . وقال عبد الرحمن

(١) عبد الله : هو ابن مسعود . والحدث رواه أحمد في المسند : ٣٦٤٧ ، ٣٩٠٣ ،

٣٩٥٧ ، ٤١٢٦ ، من حديثه . ورواه أيضاً الجماعة إلا أبا حنيفة .

بن زيد بن أسلم : كانوا يقفون مواقفَ مختلفةً ، يتجادلون ، كلهم يدعى أن موقفه موقفٌ لإبراهيم ، فقطعه الله حين أعلم نبيه بالناسك . وقال القاسم بن محمد : الجدل في الحج أن يقول بعضهم : الحج غداً ، ويقول بعضهم : اليوم . وقد اختار ابن جرير مضمونَ هذه الأقوال ، وهو قطع التنازع في مناسك الحج . والله أعلم . والقول الثاني : أن المراد بالجدل — ههنا — المخاصمة روى ابن جرير عن عبد الله بن مسعود قال : أن عماراً صاحبك حتى تغضبه . وكذلك قال ابن عباس . وكذا قال أبو العالية وعطاء ويجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وغيرهم . وقال ابن عمر : الجدل في الحج : السباب والمنازعة . وقال ابن أبي حاتم : وعن عكرمة : والجدل الغضب ، أن تُغضب عليك مسلماً ، إلا أن تستعصبَ مملوكاً فتغضبه من غير أن تضربه ، فلا بأس عليك ، إن شاء الله . قلت : ولو ضربه لكان جائزاً سائغاً . والدليل على ذلك ما رواه الإمام أحمد عن أسماء بنت أبي بكر ، قالت : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجاً جاعاً ، حتى إذا كنا بالعرج نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجلست عائشة إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجلستُ إلى جنب أبي ، وكانت زمالةُ أبي بكر وزمالة رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدةً مع غلام أبي بكر ، فجلس أبو بكر ينتظره إلى أن يطلع عليه ، فأطْلَعَ وليس معه بغيره ، فقال : أين بغيرك ؟ فقال : أضللتُه الباردة ، فقال أبو بكر : بغير واحد تُضله ؟ ! فطلق يضربه ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم ويقول : انظروا إلى هذا المحرم ما يصنع ؟ ! » . وهكذا أخرجه أبو داود وابن ماجه^(١) . ولكن يستفاد من قول النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر « انظروا إلى هذا المحرم ما يصنع » — كهية الإنكار اللطيف — أن الأولى ترك ذلك . والله أعلم .

(١) للمسنَد ٦ : ٣٤٤ (حلي) . وهو في أبي داود : ١٨١٨ من أحمد بن حنبل . وهو في ابن ماجه : ٢٩٣٣ . و « الزمالة » — بكسر الزاي وتخفيف الميم : المركوب والأداة وما يكون مع المسافر في سفره . وقوله « فأطلع » — مكنا ثبت بالهمزة في أوله في المخطوطة الأزهرية والمخطوطة . وفي المسند وأبي داود وابن ماجه « فطلع » . وما هنا صحيح جاتز . فني اللسان : « طلع الرجل على القوم . . . وأطلع : هجم » .

وقوله " وما فعلوا من خير يعلمه الله " لا نهامهم عن إتيان القبيح قولاً وفعلًا ، حثهم على فعل الجميل ، وأخبرهم أنه علم به وسيجزئهم عليه أوفر الجزاء يوم القيامة . وقوله " وتردوا فإن خير الزاد التقوى " روى البخارى وأبو دواد عن ابن عباس ، قال : « كان أهل اليمن يحجون ولا يتردون ، ويقولون : نحن المتوكلون ! فأنزل الله " وتردوا فإن خير الزاد التقوى " » . ورواه عبد بن حميد وابن جبان في صحيحه ^(١) . وروى ابن جرير وابن مردويه عن ابن عمر ، قال : « كانوا إذا أحرموا ومعهم أزوادهم رمّوا بها ، واستأنفوا زاداً آخر ، فأنزل الله تعالى " وتردوا فإن خير الزاد التقوى " فنهوا عن ذلك ، وأمروا أن يتردوا الدقيق والسويق والكعك » . وكنا قال مجاهد وعكرمة والشعبي والنخعي وسلم بن عبد الله وقتادة وغيرهم

وقوله " فإن خير الزاد التقوى " لا أمرهم بالزاد للسفر في الدنيا ، أرشدهم إلى زاد الآخرة ، وهو استصحاب التقوى إليها . كما قال : ﴿ وريشاً ولياسم التقوى ذلك خير ﴾ . لا ذكر اللباس الحسى نبه مرشداً إلى اللباس المعنوى ، وهو الخشوع والطاعة والتقوى ، وذكر أنه خير من هذا وأنفع . وروى الحافظ الطبرانى عن جرير بن عبد الله ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من يترود في الدنيا ينفعه في الآخرة » ^(٢) . وقوله " واتقون يا أولى الألباب " يقول : واتقوا عقابي ونكالي وعناي لمن خالفنى ولم يأمر بأمرى ، يا ذوى العقول والأفهام . ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ ، فَلَئِنْ أَفْتَنْتُم مِّنْ عَرَفْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِندَ الْمَشْرِعِ الْحَرَامِ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنتُمْ مِّنْ قَبْلِهِ لَيِّنَ الصَّالِّينَ ﴾ ^(٣)

روى البخارى عن ابن عباس ، قال : « كانت عكاظ ومَجَنَّةً ونزو المجاز أسواقاً في الجاهلية ، فتأثموا أن يتجروا في الموسم ، فتزلت " ليس عليكم

(١) البخارى ٣ : ٣٠٢ - ٣٠٤ . وأبو داود : ١٧٣٠ . ورواه أيضاً النسائى وابن المنذر ، والبيهقى - كما في الدر المنثور ١ : ٢٢٠ .

(٢) إسناده - الذى نقله الحافظ ابن كثير عن الطبرانى - إسناده صحيح ، رجاله ثقات .

ج ٢ (٥)

جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم" في مواسم الحج^(١) . وهكذا رواه عبد الرزاق وسعيد بن منصور . وروى أبو داود وغيره عن ابن عباس ، قال : « كانوا يتقون البيوع والتجارة في الموسم والحج ، يقولون : أيام ذكركم ، فأئزل الله " ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم " . وروى ابن جرير عن ابن عمر : أنه سئل عن الرجل يبيع ومعه تجارة ؟ فقال ابن عمر " ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم " . وهذا موقوف ، وهو قوى جيد^(٢) . وقد روى مرفوعاً : فروى أحمد عن أبي أمامة التيمي ، قال : « قلت لابن عمر : إنا نكسر ، فهل لنا من حج ؟ قال : أليس تطوفون بالبيت وتأتون المعرفَ وقرمون البمارَ وتحلقون رؤسكم ؟ قال : قلنا : بلى ، فقال ابن عمر : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سألتني ، فلم يجبه حتى نزل عليه جبريل بهذه الآية " ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم " فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أنتم حُجَّاجٌ » . وكذلك رواه ابن أبي حاتم والطبري ، مرفوعاً^(٣) . وروى ابن جرير عن أبي صالح مولى عمر ، قال : قلت : يا أمير المؤمنين ، كنتم تتجرون في الحج ؟ قال : وهل كانت معايشهم إلا في الحج ؟^(٤) .

وقوله تعالى " فإذا أفضنم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام " إنما صرف " عرفات " وإن كان علماً على مؤنث — لأنه في الأصل جمع ، كسلمات ومؤنثات ، سمى به بقعة معينة ، فروى في الأصل فصرف . اختاره ابن جرير . و « عرفة » : موضع الموقف في الحج ، وهي عمدة أفعال الحج . ولهذا روى الإمام أحمد وأهل السنن بإسناد صحيح عن عبد الرحمن بن يعمر الدبلي ، قال : سمعت رسول الله عليه وسلم يقول : « الحج عرفات — ثلاثاً —

(١) البخاري : ٨ : ١٢٩ . وفضلنا تفرجه في الطبري : ٣٧٩١ .

(٢) الطبري : ٣٧٧٠ .

(٣) للست : ٦٤٣٤ ، ٦٤٣٥ . والطبري : ٣٧٦٥ . وقد ساقه ابن كثير من روايات ابن أبي حاتم والطبري . وما يعني رواية المستد .

(٤) الطبري : ٣٧٨٨ . وإسناده حسن .

فمن أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك ، وأيام منى ثلاثة ، فمن تجعل في يومين فلا إثم عليه ، ومن تأخر فلا إثم عليه ^(١) . وقت الوقوف من الزوال يوم عرفة إلى طلوع الفجر الثاني من يوم النحر ، لأن النبي صلى الله وسلم وقف في حجة الوداع بعد أن صلى الظهر إلى أن غرت الشمس ، وقال : « لتأخذوا عني مناسككم » . وقال في هذا الحديث : « فمن أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك » . وهذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي رحمهم الله . وذهب الإمام أحمد إلى أن وقت الوقوف من أول يوم عرفة . واحتجوا بحديث عروة بن مضر بن حارثة بن لام الطائي ، قال : « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالزدلفة حين خرج إلى الصلاة ، فقلت : يا رسول الله ، إنني جئت من جبلتي طيء ، أكلت راحتي وأتعبت نفسي ، والله ما تركت من حبل إلا وقتت عليه ، فهل لي من حج ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من شهد صلاتنا هذه فوقف معنا حتى ندفع ، وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً — فقد تمَّ حجه ، وقضى نسجه » . رواه الإمام أحمد وأهل السنن وصححه الترمذي ^(٢) . وتسمى عرفات « المشعر الحرام » و « المشعر الأقصى » و « إلال » على وزن « هلال » ويقال للجبل في وسطها « جبل الرحمة » .

وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، قال : « كان أهل الجاهلية ينفون بعرفة ، حتى إذا كانت الشمس على رؤس الجبال كأنها العمائم على رؤس الرجال دفعوا ، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدفعة من عرفة حتى غربت الشمس » . ورواه ابن مردويه وزاد : « ثم وقف بالزدلفة وصلى الفجر بغلس ، حتى إذا أسفر كل شيء وكان في الوقت الآخر دفع » . وهذا

(١) المسند ٤ : ٣٠٩ - ٣١٠ ، ٣٣٥ (حلي) . وأبو داود : ١٩٤٩ . وإمام رحمه ٢ : ٢٧٨ . و « عبد الرحمن بن يمر » : يفتح الياء التحية واللام بينهما عين مهيمة ساكنة . و « الليل » : يكرر اللام .

(٢) المسند ١٦٢٧٧ ، ١٦٢٧٨ (٣ : ١٥ حلي) . وأبو داود : ١٩٥٠ . ورواه أيضاً البخاري في التاريخ الكبير ٣١/١/٤ ، في ترجمة عروة بن مضر . و « مضر » : يضم الميم وفتح الصاد للمجمة وتشديد الراء المكسوة .

حسن الإسناد . وعن المسور بن غزوة قال : « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعرفات ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد — وكان إذا خطب خطبة قال : أما بعد — فإن هذا اليوم الحج الأكبر ، ألا وإن أهل الشرك والأوثان كانوا يدّعون في هذا اليوم قبل أن تغيب الشمس إذا كانت الشمس في رؤس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوهها ، وإنّا ندفع قبل أن تطلع الشمس ، مخالفاً هديّنا هدى أهل الشرك » . هكذا رواه ابن مردويه — وهذا لفظه — والحاكم . وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وقد صح وثبت بما ذكرناه سماع المسور من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا كما يترجمه رعا أصحابنا أنه ممن له رؤية بلا سماع ^(١) . وفي حديث جابر بن عبد الله — الطويل الذي في صحيح مسلم — قال فيه : « فلم يزل واقفاً ، يعني بعرفة ، حتى غربت الشمس وبدت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص ، وأردف أسامة خلفه ، ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شئت للقصواء الزمام ، حتى إن رأسها ليصيب مورك رحله ، ويقول بيده اليمنى : أيها الناس ، السكينة السكينة ، كلما أتى حبلاً من الجبال أرخى لها قليلاً حتى تصعد ، حتى أتى المزدلفة ، فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين ، ولم يسبح بينهما شيئاً ، ثم اضطجع حتى طلع الفجر ، فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وإقامة ، ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام ، فاستقبل القبلة ، فدعا الله وكبره وهله وحلّه ، فلم يزل واقفاً حتى أسفر جداً ، فدفع قبل أن تطلع الشمس » . وفي الصحيحين عن أسامة بن زيد : « أنه سئل : كيف كان يسير رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دّفع ؟ قال : كان يسير العتق ، فإذا وجد فجوة نص » . والعتق : هو انبساط السير . والنص : فوقه . وقال عمرو بن ميمون : سألت عبد الله بن عمرو عن المشعر الحرام ؟ فسكت ، حتى إذا هبطت أبدي رواحلتنا بالمزدلفة قال : أين السائل عن المشعر الحرام ؟

(١) المشترك ٣ : ٥٢٣ - ٥٢٤ ، ووافقه الذهبي على شرط الشيخين . وذكره الميشتي في مجمع الزوائد ٣ : ٢٥٥ ، بنحو ، وقال : « رواه الطبراني في الكبير ، رجاله رجال الصحيح » .

هذا المشعر الحرام^(١). وروى عبد الرزاق عن ابن عمر : المشعر الحرام المزدلفة كلها^(٢). قلت : والمشاعر : هي المعالم الظاهرة . وإنما سميت المزدلفة « المشعر الحرام » لأنها داخل الحرم . وهل الوقوف بها ركن في الحج لا يصح إلا به ، كما ذهب إليه طائفة من السلف وبعض أصحاب الشافعي ، منهم القفال وابن خزيمة ، لحديث عروة بن مضرس ؟ أو واجب ، كما هو أحد قولي الشافعي ، يُجَبَّرُ بدم ؟ أو مستحب لا يجب بتركة شيء ، كما هو القول الآخر ؟ في ذلك ثلاثة أقوال للعلماء ، لبسطها موضع آخر غير هنا . والله أعلم .

وقوله « واذكروا كما هذاكم » تنبيه لم على ما أنتم به عليهم ، من الهداية والبيان ، والإرشاد إلى مشاعر الحج على ما كان عليه لإبراهيم الخليل عليه السلام . ولهذا قال « وإن كنتم من قبله لمن الضالين » قيل : من قبل هذا الهدى . وقيل : القرآن . وقيل : الرسول . والكل متقارب ومتلازم وصحيح .

﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١٩٩)

« ثم » - ههنا - لعطف خبر على خبر ، وترتيبه عليه . كأنه تعالى أمر الواقف بعرفات أن يدفع إلى المزدلفة لذكر الله عند المشعر الحرام ، وأمره أن يكون وقوفه مع جمهور الناس بعرفات ، كما كان جمهور الناس يصنعون يقفون بها إلا قريشاً ، فإنهم لم يكونوا يخرجون من الحرم ، فيقفون في طرف الحرم عند أدنى الحل ، ويقولون : نحن أهل الله في بلدته وقطآن بيته . روى البخاري عن عائشة ، قالت : « كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة ،

(١) رواه الطبري مطولاً : ٣٨٠٦ ، ٣٨٠٧ . وفيه السيوطي في البدر المنثور : ١ : ٢٢٤ له ، ولوكج ، وصفيان ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، والأزرقي في تاريخ مكة ، والبيهقي في السنن . وإسناده عند الطبري صحيحان .

(٢) إسناده صحيح جداً . ورواه الطبري : ٣٨٠٤ . وزاد السيوطي : ١ : ٢٢٤ أنه رواه عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه .

وكانوا يُسمّون الحُمْسَ وكانت سائر العرب يقفون بعرفات ، فلما جاء الإسلام أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها ، فذلك قوله "من حيث أفاض الناس" ^(١) . وكذا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم . واختاره ابن جرير ، وحكى عليه الإجماع . وروى الإمام أحمد عن جبير بن مطعم قال : « أضللت بعيراً لى بعرة ، فلهبت أطلبه ، فإذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف ، قلت : إن هذا من الحُمْس ، ما شأنه ههنا ؟ » . أخرجاه في الصحيحين . ثم روى البخارى عن ابن عباس ما يقتضى أن المراد بالإفاضة ههنا هى الإفاضة من المزدلفة إلى منى لرى الجمار . فالله أعلم . وقوله " واستغفروا الله إن الله غفور رحيم " كثيراً ما يأمر الله بذكره بعد قضاء العبادات . ولهذا ثبت فى صحيح مسلم : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من الصلاة يستغفر ثلاثاً » ^(٢) . وفى الصحيحين : أنه ندب إلى التسبيح والتحميد والتكبير ثلاثاً وثلاثين . وقد روى ابن جرير ههنا حديث العباس بن مرداس السكسكى فى استغفاره صلى الله عليه وسلم لأمة عشية عرفه ^(٣) . وروى البخارى عن شداد بن أوس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سيد الاستغفار أن يقول العبد " اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت ، خلقتنى وأنا عبدك ، وأنا على عهدك وعهدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك علىّ ، وأبوء بذنبي ، فاغفرلى ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت " من قالها فى ليلته مات فى ليلته دخل الجنة ، ومن قالها فى يومه مات دخل الجنة » ^(٤) . وفى الصحيحين عن عبد الله بن عمرو : « أن أبا بكر قال : يا رسول الله ، علمنى دعاء أدعو به فى صلاتى ، فقال : قل :

(١) البخارى ٨ : ١٢٩ (فتح) . ورواه أيضاً مسلم ١ : ٣٤٨ . والطبرى : ٢٨٣١ .

(٢) غصن من حديث فى صحيح مسلم ١ : ١٦٢ ، من حديث ثوبان .

(٣) الطبرى : ٣٨٤٣ . ورواه أيضاً عبد الله بن أحمد فى زوائد المست : ١٦٢٧٦ .

(٤) (٤ : ١٤ - ١٥ حلى) . وابن ماجة : ٣٠١٣ - وصلنا القول فيه فى تشریحات الطبرى .

(٤) الفتح ١١ : ٨٣ - ٨٤ . ورواه أيضاً أحمد فى المست : ١٧١٧٩ (٤ : ١٢٢ حلى) .

الهم إلى ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لي مغفرةً من عندك وارحمني ، إنك أنت الغفور الرحيم » (١) . والأحاديث في الاستغفار كثيرة .

﴿ فَإِذَا قُضِيَتْ مَسْئَلَتُكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ، فَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ۚ ﴾ (٢٠٠) وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (٢٠١) أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا ، وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٢٠٢) ﴿

يأمر تعالى بذكره والإكثار منه بعد قضاء المناسك وفراغها . وقوله " كذكركم آباءكم " - اختلفوا في معناه : فقال عطاء : هو قول الصبي " أبه أمه " . يعني : كما يلهج الصبي بذكر أبيه وأمه ، فكللك أتم فالمجوا بذكر الله بعد قضاء النسك . وكلنا قال الضحاك والربيع بن أنس . وقال ابن عباس : وكان أهل الجاهلية يلقون في الموسم ، فيقول الرجل منهم : " كان أبي يطعم ويحمل الحلمات ، ليس لم ذكر غير فعّال آبائهم ، فأنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم " فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً " . قال ابن أبي حاتم : وروى عن سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة وغيرهم نحو ذلك . وهكذا حكاه ابن جرير أيضاً عن جماعة . والله أعلم . والمقصود منه الحث على كثرة الذكر لله عز وجل . ولهذا كان انتصاب قوله " أو أشد ذكراً " على التمييز ، تقديره : كذكركم آباءكم أو أشد منه ذكراً . و " أو " - ههنا - لتحقيق الماثلة في الخبر . كقوله : ﴿ فهي كالحجارة أو أشد قسوة ﴾ . وقوله : ﴿ يمشون الناس كخشيئة الله أو أشد خشية ﴾ . ﴿ فأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون ﴾ . ﴿ فكان قاب قوسين

(١) الفتح ٢ : ٢٦٤ - ٢٦٥ . و ١١ : ١١١ - ١١٢ . وسلم ٢ : ٢١٢ .
ويستأجد ، رقم : ٨ ، ٢٨ . وفتح في الملبوسة « عبد الله بن عمر » . وهو خطأ . سوابه
أنه ابن عمرو بن العاص .

أو أدنى ﴿ . فليست ههنا للشك قطعاً ، وإنما هي لتحقيق الخبر عنه بأنه كذلك أو أزيد منه . ثم إنه تعالى أرشد إلى دعائه بعد كثرة ذكره ، فإنه مَطْطِنَةٌ الإجابة ، وذمٌ من لا يسأله إلا في أمر دنياه وهو معرض عن آخره ، فقال : " فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق " - أى : من نصيب ولا حظ . وتضمن هذا اللمُّ التفتير عن التشبه بمن هو كذلك . قال ابن عباس : كان قوم من الأعراب يميئون إلى الموقف فيقولون : اللهم اجعله عامَ غيثٍ و عامَ خصبٍ و عامَ وِلاَدٍ حسنٍ ، لا يذكرون من أمر الآخرة شيئاً ، فأُنزل الله فيهم " فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق " . وكان يميئ بعدهم آخرون فيقولون " ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار " فأُنزل الله " أولئك لم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب " . ولهذا مدح من يسأله للدنيا والآخرة " ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار " . فجمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا وصَرَكت كل شر ، فإن الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي : من عافية ودار رجة وزوجة حسنة ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب هين وثناء جميل ، إلى غير ذلك مما اشتملت عليه عبارات المفسرين . ولا منافاة بينها ، فإنها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا . وأما الحسنة في الآخرة فأعلى ذلك دخول الجنة ، وتوابه من الأمن من الفرع الأكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة الصالحة . وأما النجاة من النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا ، من اجتناب المحارم والآثام ، وترك الشبهات والحرام . ولهذا وردت السنة بالرغبة في هذا الدعاء . فروى البخارى عن أنس بن مالك ، قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » . وروى ابن أبي حاتم عن أبي طلوت عبد السلام بن شدّاد ، قال : « كنت عند أنس بن مالك ، فقال له ثابت : إن إخوانك يميئون أن تدعو لهم ، فقال : اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، ومحمدتوا ساعة .

حتى إذا أرادوا القيام قال : يا أبا حمزة ، إن إخوانك يريدون القيام ، فادْعُ اللهَ لهم ، فقال : تريدون أن أَشَقِّقَ لكم الأمور ، إذا آتاكم الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ووقاكم عذاب النار فقد آتاكم الخير كله ^(١) . وروى أحمد عن أنس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد رجلاً من المسلمين قد صار مثل الفَرْخ ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل تدعو الله بشيء أو تسأله لياه ؟ قال : نعم ، كنت أقول : اللهم ما كنت مُعاقبِي به في الآخرة فصجِّلْه لِي في الدنيا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سبحان الله ! لا تطيقه ، أو لا تستطيعه ! فهَلَّا قلتَ " ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار " قال : فدعا الله فشفاه .

انفرد بإخراجه مسلم ^(٢) . وروى الإمام الشافعي عن عبد الله بن السائب : « أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيما بين الركن اليماني والركن الأسود " ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار " » ^(٣) .

وروى الحاكم عن سعيد بن جبير ، قال : « جاء رجل إلى ابن عباس فقال : إني أجرت نفسي من قوم على أن يحماوني ، ووضعت لهم من أجرتي على أن يدعوني أحج معهم ، أفيجزئ ذلك ؟ قال : أنت من الذين قال الله " أولئك لهم نصيب مما كسبوا ، والله سريع الحساب " . ثم قال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ^(٤) .

(١) إسناده صحيح . ورواه البخاري في الأدب المفرد رقم : ٦٣٣ ، مختصراً من وجه آخر . وفي كتاب التلويح : ١ ، ٢٣٣ ، أنه رواه أيضاً ابن أبي شيبة .

(٢) المستدرك : ١٢٠٧٤ (٣ : ١٠٧ حطبي) . ورواه أيضاً الطبري : ٣٨٧٧ .

(٣) إسناده صحيح . ورواه أيضاً أبو داود والبيهقي . ورواه الحاكم : ٢٧٧ ، وصححه ، ووافقه الذهبي .

(٤) المستدرك : ٢ : ٢٧٧ - ٢٧٨ . ووافقه الذهبي .

رَبِّع ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ ، فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِيْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِيْمَ عَلَيْهِ ، لِمَنِ انْتَقَى ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَٰهٌ مُّحْتَشَرُونَ ﴿٢٠٣﴾﴾

قال ابن عباس: « الأيام المَعْدُودَاتِ » أيام التشريق، و« الأيام المَعْلُومَاتِ » أيام العَشْرِ. وقال عكرمة « واذكروا الله في أيام معدودات » يعني: التكبير في أيام التشريق بعد الصلوات المكتوبات: الله أكبر الله أكبر. وروى الإمام أحمد عن حنيفة بن عامر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الإسلام، هي أيام أكل وشرب »^(١). وروى أحمد أيضاً عن ثبَيْثَةَ المَذَلِي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله ». ورواه مسلم^(٢). وتقدم حديث عبد الرحمن بن عُمَرَ الدَّيْلِي: « وأيام منى ثلاثة، فمن تعجل في يومين فلا إِيْمَ عليه، ومن تأخر فلا إِيْمَ عليه »^(٣). وروى ابن جرير عن أبي هريرة: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « أيام التشريق أيام طَعْمٍ وذكر »^(٤). وروى أيضاً عن أبي هريرة: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن حذافة يَطُوفُ في منى: لا تصوموا هذه الأيام، فإنها أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل »^(٥). وعن عائشة قالت: « نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشريق، قال: هي أيام أكل وشرب وذكر الله »^(٦). وقال ابن

(١) للمسنَد : ١٧٤٥١ ، ١٧٤٥٥ (٤ : ١٥٧ حطاي) . وفي المطبوعة زيادة في آخره : « وذكر الله » ، وليست في الأثرية ولا في المسنَد . ورواه أيضاً أبو داود : ٢٤١٩ . ورواه الترمذی ومصحف والنسائي ، كما قال المطبوع .

(٢) منى في ص : ٥٨ من هذا الجزء من رواية مسلم .

(٣) منى مطولا في ص : ٦٦ - ٦٧ .

(٤) المطبوع : ٣٩١١ . ورواه أحمد : ٧١٣٤ ، ٩٠٠٨ . وخريجه فيها ، وإسناده صحيح .

(٥) المطبوع : ٣٩١٢ . والمسنَد : ١٠٦٧٤ ، ١٠٩٣٠ وإسناده صحيح .

(٦) رواه المطبوع أيضاً : ٣٩١٣ . وإسناده صحيح .

عباس : « الأيام الملعونات » أيام التشريق أربعة أيام : يوم النحر وثلاثة بعده . ورؤى عن ابن عمر وابن الزبير وأبي موسى وعجاء وصعيد بن جبير وقادة وغيرهم مثل ذلك . وقال علي بن أبي طالب : هي ثلاثة ، يوم النحر ويومان بعده ، اذبح في أيهن شتت ، وأفضلها أوطأ . والقول الأول هو المشهور ، وعليه دل ظاهر الآية الكريمة حيث قال « فن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه » فدل على ثلاثة بعد النحر .

ولما ذكر الله تعالى النَّفْسَ الْأُولَى والثاني ، وهو تفرق الناس من موسم الحج إلى سائر الأقاليم والآفاق ، بعد اجتماعهم في المشاعر والمواقف - قال « واتقوا الله واعلموا أنكم إليه تحشرون » . كما قال : ﴿ وهو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون ﴾ (١) .

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُضْحِكُ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ (٢٠٣) وَإِذَا تَوَلَّى سَوَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ، وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ (٢٠٤) وَإِذَا قِيلَ لَهُ أَنْتَ اللَّهُ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ ، فَحَسِبُهُ جَهَنَّمَ ، وَلَيْسَ الْمُهَادُّ (٢٠٥) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ (٢٠٦) ﴾ .

قال السدي : نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي ، جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأظهر الإسلام وفي باطنه خلاف ذلك (٢) . وعن ابن عباس : أنها نزلت في نفر من المنافقين تكلموا في خبيث وأصحابه ، الذين قتلوا بالرَّجِيع ، وعابهم (٣) . وقيل : بل ذلك عام في المنافقين كلهم وفي المؤمنين كلهم . وهذا قول قتادة وعجاء والربيع بن أنس وغير واحد ، وهو الصحيح . وأما قوله « ويشهد الله على ما في قلبه » فقرأه ابن محيَّصين « ويشهد الله » بفتح الباء

(١) هذه الجملة ، من أول قوله « ولما ذكر الله » - ليست في المخطوطة الأثرية .

(٢) الطبري : ٣٩٦١ .

(٣) الطبري : ٣٩٦٢ ، ٣٩٦٣ .

وضم الجلالة "على ما في قلبه". ومعناها : أن هذا وإن أظهر لكم الحيل لكن الله يعلم من قلبه القبيح . كقوله تعالى : ﴿ إذا جاعك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله ، والله يعلم إنك لرسوله ، والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ﴾ . وقراءة الجمهور بضم الياء ونصب الجلالة "ويُشَهِد الله على ما في قلبه" ومعناه : أنه يظهر للناس الإسلام ويبارز الله بما في قلبه من الكفر والتناق . كقوله تعالى : ﴿ يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله ﴾ ، الآية . هذا معنى ما رواه ابن إسحق عن ابن عباس . وقيل : معناه : أنه إذا أظهر للناس الإسلام حلف وأشهد الله لم أن الذي في قلبه موافق لسانه . وهذا المعنى صحيح . وقاله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، واختاره ابن جرير ، وعزاه إلى ابن عباس ، وحكاها عن مجاهد . والله أعلم . وقوله "وهو ألد الخصم" الألد في اللغة : الأعوج . ﴿ وتتلر به قوماً لُدّاً ﴾ . أى : عرجاً . وهكذا المنافق في حالة خصومته ، يكلب ويَزَوِّرُ عن الحق ولا يستقيم معه ، بل يفترى ويفجر . كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر »^(١) . وروى البخاري عن عائشة ترفعه ، قال : « إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم » .

وقوله "وإذا تولى في سعي في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل" أى : هو أخرج المقال ، سببُ الفعَال ، فذلك قوله وهذا فعله ، كلامه كذب ، واعتقاده فاسد ، وأفعاله قبيحة . والسعي ههنا : هو القصد . كما قال إخباراً عن فرعون : ﴿ ثم أدبر يسعى ﴾ فحشر فتادى * فقال أنا ربكم الأعلى * فأخذه الله نكال الآخرة والأولى * إن في ذلك لعبرة لمن يخشى ﴾ . وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله ﴾ . أى : اقبلوا واعمدوا ناولين بذلك صلاة الجمعة ، فإن السعي

(١) هو بالضم . ولفظ مسلم ١ : ٣٢ « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً » -

إلخ ، من حديث عبد الله بن عمرو . وكذلك هو في البخاري ١ : ٨٤ (فتح) . والمستد :

الحسنى إلى الصلاة منهى عنه بالسنة النبوية : « إذا أتيت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون وأتوها وعليكم السكينة والوقار »^(١). فهذا المناقش ليس له حمة إلا الفساد في الأرض ، وإهلاك الحرث ، وهو محل غناء الزروع والثمار ، والنسل ، وهو نتاج الحيوانات ، اللذين لا قيام للناس إلا بهما . « والله لا يحب الفساد » أى : لا يحب من هذه صفته ، ولا من يصدر منه ذلك .

وقوله « وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم » أى : إذا وعظ هذا الفاجر في مقاله وفعاله ، وقيل له : اتق الله وانزع عن قولك وفعلك وارجع إلى الحق - امتنع وأبى ، وأخذته الحمية والغضب « بالإثم » أى : بسبب ما اشتمل عليه من الآثام . وهذه الآية شبيهة بقوله تعالى : ﴿ وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر ، يكادون يسططون بالذين يتلون عليهم آياتنا ، قل أفأنبئكم بشر من ذلكم ، النار وعدّها الله الذين كفروا ، وبشر المصر ﴾ . ولهذا قال في هذه الآية « فحسبه جهنم وليس المهادر » أى : هي كافيته عقوبة في ذلك .

وقوله « ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضات الله » - لما أخبر عن المناقشين بصفاتهم اللئيمة ، ذكر صفات المؤمنين الحميدة ، فقال « ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضات الله » . قال ابن عباس وأنس وسعيد بن المسيب وجماعة : نزلت في صهيب بن سنان الروى ، وذلك : أنه لما أسلم بمكة وأراد الهجرة ، منعه الناس أن يهاجر بماله ، وإن أحب أن يتجرد منه ويهاجر فقحل ، ففخلص منهم وأعطاهم ماله ، فأنزل الله فيه هذه الآية ، فطلقاه عمر بن الخطاب وجماعة إلى طرف الحرة ، فقالوا له : ربيع البع ، فقال : وأتم فلا أخسر الله تجارتكم ، وما ذاك ؟ فأخبروه أن الله أنزل فيه هذه الآية . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : « ربيع البع صهيب »^(٢) . وروى ابن مردويه عن أبي عثمان التهلى ، عن صهيب ،

(١) في صحيح مسلم ١ : ١٦٧ بنحو ، من حديث ابن مريّة .

(٢) في المستدرک ٣ : ٣٩٨ ، من حديث أنس نحو القصة ، ونزول الآية - :

قال : « لما أردت الهجرة من مكة إلى النبي صلى الله عليه وسلم قالت لي قريش : يا صهيب ، قدمت إلينا ولا مال لك ، وتخرج أنت وما لك ؟ والله لا يكون ذلك أبداً . قلت لهم : رأيتم إن دفعت إليكم مالى ، تُحْكُون عني ؟ قالوا : نعم ، فدفعت إليهم مالى ، فحكوا عني ، فخرجت حتى قدمت المدينة ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : ربيع صهيب ، ربيع صهيب ، مرتين » ^(١) .
وأما الآخرون فحملوا ذلك على أنها نزلت في كل مجاهد في سبيل الله . كما قال تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ، يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ، وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، مِنْ أَقْبَىٰ بَعْدِهِ مِنَ اللَّهِ ، فَاسْتَشَرُوا بِيَعْيَكُمْ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ . ولا حل هشام بن عامر بين الصنفين ، أنكر عليه بعض الناس ، فرد عليهم عمر بن الخطاب وأبو هريرة وغيرهما ، وتلوا هذه الآية « ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله ، والله رؤوف بالعباد » .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ، إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٠٨﴾ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَاغْلُظُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٩﴾ ﴾ .

يقول الله تعالى أمراً عباده المؤمنين به ، المصلقين برسوله — أن يأخذوا بجميع عرى الإسلام وشرائعه ، والعمل بجميع أوامره ، وترك جميع زواجره ، ما استطاعوا من ذلك . وقال ابن عباس ومجاهد وطاوس « ادخلوا في السلم » يعني : الإسلام . وقال قتادة : الموادة . وقوله « كافة » — قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : جميعاً ، وقال مجاهد : أى اعملوا بجميع الأعمال ووجوه البر .

« فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال : أبا يحيى ، ربيع الصبح ، قال : وتلا عليه الآية » . ثم قال الحاكم : « صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه » .

(١) رواه ابن سعد في المجلدات ١/٢/١٦٢ ، عن أبي عثمان النهدي قال : « بلغني أن صهيباً — إلخ ، فذكره نحو » .

ومن المفسرين من يجعل قوله "كافة" حالاً من الداخلين . أى : ادخلوا في الإسلام كلهم . والصحيح الأول ، وهو : أنهم أمروا كأنهم أن يعماوا بجميع شُعب الإيمان وشرائع الإسلام ، وهى كثيرة جداً - ما استطاعوا منها^(١) . كما روى ابن أبى حاتم عن ابن عباس " يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة " كذا قرأها بالنصب ، يعنى : مؤمنى أهل الكتاب ، فإنهم كانوا مع الإيمان مستمسكين ببعض أمر التوراة وللشرائع التى أنزلت فيهم ، فقال الله " ادخلوا في السلم كافة " يقول : ادخلوا في شرائع دين محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا تدعوا منها شيئاً ، وحسبكم الإيمان بالتوراة وما فيها^(٢) . وقوله " ولا تتبعوا خطوات الشيطان " أى : اعملوا بالطاعات واجتنبوا ما يأمركم به الشيطان ، فإنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ، وإنما يدعو حظه ليكونوا من أصحاب السعير . ولهذا قال " إنه لكم عذر مبين " . وقوله " فإن زلتم من بعد ما جاءكم البينات " أى : عدلتم عن الحق بعد ما قامت عليكم الحجج " فاعلموا أن الله عزيز " أى : فى انتقامه ، لا يقوته هارب ، ولا يغلبه غالب " حكيم " فى أحكامه ، ونقضه وإبرامه .

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ، وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (١١)

يقول تعالى مهديداً للكافرين بمحمد صلوات الله وسلامه عليه : " هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة " يعنى : يوم القيامة

(١) هذا هو الصحيح : أن الله سبحانه وتعالى أمر كل المؤمنين « بالدخول فى السلم بشرائع الإسلام كلها » سواء من آمن من العرب وغيرهم ، ومن آمن من أهل الكتاب . كلهم مؤمنون ، وكلهم مسودون أى يمل جميع شرائع الإسلام . وهو الذى رجسه العبرى أيضاً : ٢٥٦ - ٢٥٧ .

(٢) هذا الخبر نقله أيضاً السيوطى ١ : ٢٤١ ، ولم ينسبه لغير ابن أبى حاتم . وإسناده ضعيف جداً ، فيه « محمد بن عوف الخراسانى » . وهو منكر الحديث ، كما قال البخارى . وسمناه صحيح - كما هو واضح . ولكن التكرار فيه فى النص على أن ابن عباس « كذا قرأها بالنصب » ! ما يوجب أن فيها قرأة أخرى . ولم أجدها فيها قرأة غير النصب ، ولا فى القراءات الشاذة .

لفصل القضاء بين الأولين والآخرين ، فيجزي كل عامل بعمله ، إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر . ولما قال تعالى " وقضى الأمر ، وإلى الله ترجع الأمور " . كما قال تعالى : ﴿ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ، يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ﴾ . وقال : ﴿ هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك ﴾ ، الآية . وقد ذكر الإمام أبو جعفر بن جرير ههنا حديث الصور ، بطوله من أوله ، عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو حديث مشهور ، ساقه غير واحد من أصحاب المسانيد وغيرهم ^(١) .

﴿ سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمَا ءَاتَيْنَاهُمْ مِّنْ ءَايَةٍ بَيِّنَةٍ ، وَمَنْ يُدْلِ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ (٢١١) زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا النَّحْيُ الدُّنْيَا وَيَسْعُرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا ، وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٢١٢) .

يقول تعالى - مخبراً عن بني إسرائيل - : كم شاهدوا مع موسى " من آية بيّنة " أى : حجة قاطعة على صدقه فيها جاءهم به ، كيدّه وعصاه وقلقه البحر وضربه الحجر ، وما كان من تظليل النعمان عليهم فى شدة الحر ، ومن إزال المن والسلوى ، وغير ذلك من الآيات الدلالات على وجود الفاعل المختار ، وصدق من جرّت هذه الخوارق على يديه . ومع هذا أعرض كثير منهم عنها ، وبدّلوا نعمة الله ، أى : استبدلوا بالإيمان بها الكفر بها والإعراض عنها

(.) هو فى العبرى : ٤٠٣٩ . وهو حديث ضعيف جداً ، فى إسناده « إسماعيل بن رافع المدينى القاسم » ، قال ابن معين : « ليس بشئ » ، وقال أبو حاتم : « هو منكر الحديث » . ثم قد رواه من طريق « ربيع من الأنصار » ، عن محمد بن كعب القرظى . والراوى المهم لا تقوم به حجة . وقد ذكر الحافظ ابن كثير هنا قطعة من هذا الحديث ، فخطأها ، على شرطنا . ونحن على التبع الصحيح ، الذى كان عليه السلف السالحي : نقين بما ورد فى الصفات كما ورد ، من غير تشبيه ولا تمثيل ، ولا خروج عن معنى الكلام بالتأويل .

يوم ، فيقول أحدهما : اللهم أعطِ مُنْفِعاً خَلْقاً ، ويقول الآخر : اللهم أعطِ مُمُسِكاً تَلْقاً ^(١) . وفي الصحيح : « يقول ابن آدم : مالى مالى ! وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفانيت ، وما لبست فأبليت ، وما تصدقت فأَمْضيت ؟ ! وما سوى ذلك فذهب وتاركه للناس » ^(٢) . وفي مسند الإمام أحمد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الدنيا دارٌ من لا دارَ له ، ومالٌ من لا مالَ له ، ولها يَجْمَعُ من لا عقلَ له » ^(٣) .

﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأُتِرَ لَهُمْ مِنْهُمُ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ، وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَيْنَا يَهُدَى ، فَأَعَادَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ، وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ^(٢١٢) .

روى ابن جرير عن ابن عباس ، قال : « كان بين نوح وآدم عشرة قرون ، كلهم على شريعة من الحق ، فاختلَفوا ، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين ، قال : وكذلك هي في قراة عبد الله " كان الناس أمة واحدة " فاختلَفوا » . ورواه الحاكم ، وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ^(٤) . وقال العوفي

(١) رواه البخارى ٤ : ٢٤١ (فتح) . وسلم ١ : ٢٧٧ - من حديث أبي هريرة . ورواه أحمد من وجه آخر : ٨٠٤٠ ، بنحو . ولانظر مجمع القوائد ١٠ : ٣٨ . والترغيب ٢ : ٣٨ .

(٢) رواه مسلم ٢ : ٣٨٢ - ٣٨٤ . من حديث عبد الله بن الشخير . وكذلك رواه الترمذى والنسائى . وروى مسلم أيضاً عقبه ، نحوه بمعناه ، من حديث أبي هريرة . (٣) رواه أحمد في المسند ٦ : ٧١ (طوى) ، من حديث عائشة ، بحذف قوله « ومال من لا مال له » . وذكره المنذرى في الترغيب ٤ : ١٠٤ . وذكر رواية أحمد ، وأن هذه الزيادة عند البيهقي . وقال : « وإسنادهما جيد » . وذكر الميشتى في القوائد ١٠ : ٢٨٨ ، رواية المسند ، وقال : « ورجالهما رجال الصحيح ، غير دويد ، وهو ثقة » . (٤) الطبرى ٤٠٤٨ . والحاكم ٢ : ٥٤٦ - ٥٤٧ ، وصححه على شرط البخارى . ووافقه الذهبي . وقراة ابن مسعود بزيادة « فاختلَفوا » - لا نراها مقصوداً بها التلاوة . إنما هي - فيما نرى والله أعلم - على سبيل التفسير والبيان .

عن ابن عباس " كان الناس أمة واحدة " يقول : كانوا كفاراً . والقول الأول عن ابن عباس أصبح سنداً ومعنى ، لأن الناس كانوا على ملة آدم ، حتى عبدوا الأصنام ، فبعث الله إليهم نوحاً عليه السلام ، فكان أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض . ولما قال تعالى " وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ، وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم اليينات بغيّاً بينهم " أى : من بعد ما قامت الحجج عليهم ، وما حلهم على ذلك إلا البغي من بعضهم على بعض " فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم " . وروى عبد الرزاق عن أبي هريرة ، في قوله " فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه " - الآية ، قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ، نحن أول الناس دخولاً الجنة ، بيّدت آهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، وأوتيناهم من بعدهم ، فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه ، فهدانا اليوم الذى اختلفوا فيه ، فهدانا الله له ، فالتائب لنا فيه تبع ، فهدانا لليهود ، وبعد غد للنصارى »^(١) . وقال زيد بن أسلم : فاختطفوا في يوم الجمعة : فاتخذ اليهود يوم السبت ، والنصارى يوم الأحد ، فهدى الله أمة محمد صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة ، واختلفوا في القبلة : فاستقبلت النصارى واليهود بيت المقدس ، فهدى الله أمة محمد للقبلة ، واختلفوا في الصلاة : ففهم من يركع ولا يسجد ، ومنهم من يسجد ولا يركع ، ومنهم من يصلي وهو يتكلم ، ومنهم من يصلي وهو يمشى ، فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك ، واختلفوا في الصيام : ففهم من يصوم بعض النهار ، ومنهم من يصوم عن بعض الطعام ، فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك ، واختلفوا في إبراهيم عليه السلام : فقالت اليهود : كان يهودياً ، وقالت النصارى : كان نصرانياً ، وجعله الله حنيفاً .

(١) تفسير عبد الرزاق ، ص : ٢٣ . ورواه أحد في المست : ٧٦٩٢ ، عن عبد الرزاق ، دون ذكر الآية في أوله . وكذلك رواه الشيخان وغيرهما . ورواه الطبري : ٤٠٦٠ ، من طريق عبد الرزاق .

مسلماً ، فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك ، واخطفوا في عيسى عليه السلام : فكذبت به اليهود ، وقالوا لأمة بيتنا عظيماً ، وجعلته النصارى الهاً ولداً ، وجعله الله روحه وكلمته ، فهدى الله أمة محمد صلى الله عليه وسلم للحق من ذلك . وقوله " بإذنه " أى : بعلمه بهم ، وبما هداهم له . " والله يهدي من يشاء " أى : من خلقه " إلى صراط مستقيم " أى : وله الحكم والحجة البالغة . وفي صحيح البخارى وسلم عن عائشة : " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يصلى يقول : اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض ، علم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذنك ، إنك تهدى من تشاء إلى صراط مستقيم " (١) . وفي الدعاء المأثور : " اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه ، وأرنا الباطل باطلاً ووظقنا لاجتنابه ، ولا تجعله ملتبساً علينا فنضل " ، واجعلنا للمؤمنين إماماً .

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ، مَسْتَهْمِ الْأَسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَزَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ، أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ۝ ﴾ (٢١٤) .

يقول تعالى " أم حسبتم أن تدخلوا الجنة " قبل أن تُبتلوا وتُختبروا وتمتحنوا ، كما فعل بالذين من قبلكم من الأمم . ولهذا قال " ولا يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم ، مستهم البأساء والضراء " وهى الأمراض والأسقام والآلام والمصائب والنوائب . " وزلزلوا " خوفاً من الأعلاء زلزلاً شديداً ، وامتحانوا امتحاناً عظيماً . كما جاء فى الحديث الصحيح عن نخباب بن الأرت ، قال : " قلنا يا رسول الله ، ألا تستنصر لنا ؟ ألا تدعو الله لنا ؟ فقال : إن من كان قبلكم

(١) هكذا ثبت فى الموطأ نسبة البخارى وسلم . والله فى الموطأ نسبة البخارى فقط . وهو سهو من المخطئ ابن كثير رحمه الله . وقد مضى الحديث ١ : ١٨٩ - ١٩٠ دونه عزو . وخرجناه هناك من صحيح مسلم ١ : ٢١٥ . والبخارى لم يرو ، حل القين .

كان أحدُهم يوضع المنشأُ على مَعرَق رأسه فيَحُلْصُ إلى قلميهِ ، لا يَصْرِفُهُ ذلك عن دينه ، وَيُمَشِّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا بَيْنَ لَحْمِهِ وَعَظْمِهِ ، لا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عن دينه ، ثُمَّ قَالَ : وَاللَّهِ لَيُتِمِّنَنَّ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مِنْ صَعَاءٍ إِلَى حَضْرَوَتٍ لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ وَالذَّنْبَ عَلَى غَنَمِهِ ، وَلَكِنَّكُمْ قَوْمٌ تَسْتَعْجِلُونَ ^(١) .

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ أَلَمْ أَحِبِّ النَّاسَ أَنْ يُشْرِكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ * وَلَقَدْ فْتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَلَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَافِرِينَ ﴾ . وَقَدْ حَصَلَ مِنْ هَذَا جَانِبٌ عَظِيمٌ لِلصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي يَوْمِ الْأَحْزَابِ . كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِذْ جَاؤَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ، وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ﴾ * هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلَالًا شَدِيدًا * وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ، الْآيَاتِ . وَلَا سَأَلَ هِرَقْلَ أَبَا سَفْيَانَ : هَلْ قَاتَلْتُمُوهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَكَيْفَ كَانَ الْحَرْبُ بَيْنَكُمْ ؟ قَالَ : سَجَّالًا ، يُدَالُّ عَلَيْنَا وَيُدَالُّ عَلَيْهِ ، قَالَ : كَلِمَتُكَ الرَّسُلُ تُجَبَّلُ ، ثُمَّ تَكُونُ لَهَا الْعَاقِبَةُ ^(٢) . وَقَوْلُهُ " مِثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قِبَلِكُمْ " أَيْ : سَنَتَهُمْ . كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمِثْلُ الْأَوَّلِينَ ﴾ . وَقَوْلُهُ " وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعِيَ نَصَرَ اللَّهُ " أَيْ : يَسْتَفْتَحُونَ عَلَى أَعْدَائِهِمْ ، وَيَدْعُونَ بِقُرْبِ الْفَرَجِ وَالْمُخْرَجِ عِنْدَ ضَيْقِ الْحَالِ وَالشَّدَةِ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى " أَلَا إِنَّ نَصَرَ اللَّهِ قَرِيبٌ " . كَمَا قَالَ : ﴿ فَإِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ * وَكَمَا تَكُونُ الشَّدَةُ يُنْزَلُ مِنَ النَّصْرِ مِثْلُهَا . وَلِهَذَا قَالَ " أَلَا إِنَّ نَصَرَ اللَّهِ قَرِيبٌ " .

(١) رواه البخاري - دوين سلم - ٦ : ٤٥٦ ، ٧ : ١٢٦ ، ١٢ : ٢٨١ (تصح) . وأحد في المسند ٥ : ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ٦ : ٣٩٥ (جلي) . وأبو داود : ٢٦٤٩ .

(٢) اقتباس من حديث طويل ، رواه البخاري ١ : ٣٠ - ٤١ (تصح) ، من حديث أبي سفيان بن حرب .

﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ، قُلْ مَا أَقْنَمْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلَوْلَا الَّذِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنَى السَّبِيلِ ، وَمَا تَعْمَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ٢١٥ ﴾ .

قال مقاتل : هذه الآية في نفقة التطوع . ومعنى الآية : يسألك كيف ينفقون ؟ قاله ابن عباس ومجاهد . فبين لم تعالى ذلك ، فقال " قل ما أنفقتم من خير فلولالدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل " أى : اصرفوها في هذه الوجوه . كما جاء في الحديث : « أملك وأباك ، وأختك وأخلك ، ثم أدناك أدناك »^(١) . وتلاميذ بن مهران هذه الآية ، ثم قال : هذه مواضع النفقة ، ما ذكر فيها طبلاً ولا مزماراً ، ولا تصاوير الخشب ، ولا كسوة الحيطان . ثم قال تعالى " وما تعملوا من خير فإن الله به عليم " أى : مهما صار منكم من فعل معروف فإن الله يعلمه ، وسيجزىكم على ذلك أوفر الجزاء ، فإنه لا يظلم أحداً مقال خرة .

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ ، وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ، وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٢١٦ ﴾ .

هذا لإيجاب من الله تعالى للجهاد على المسلمين : أن يكفوا شر الأعداء عن حوزة الإسلام . وقال الزهري : الجهاد واجب على كل أحد ، غزاً أو قعد ، فالقاعد عليه إذا استعين أن يُعين ، وإذا استغث أن يُغيث ، وإذا استنصر أن ينصر ، وإن لم يُحتجج إليه قعد . قلت : ولهذا ثبت في الصحيح : « من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات ميتة جاهلية »^(٢) . وقال

(١) هو جزء من حديث رواه أحمد في المسند : ٧١٠٥ ، من حديث أبي ربيعة . ورواه أيضاً : ١٦٦٨٧ ، عن أبي الشعثاء سليم بن أسود ، عن ربيع من بني يربوع .

(٢) رواه أحمد : ٨٨٥٢ . ومسلم : ١٠٣ - ١٠٤ . وأبو داود : ٢٥٠٢ .

والنسائي : ٢ : ٥٣ - ٥٤ ، كلهم من حديث أبي هريرة . وفي رواياتهم « مات على شبة من نفاق » .

عليه السلام يوم الفتح : « لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فانفروا » (١١) . وقوله " وهو كره لكم " أى : شديد عليكم وشقة . وهو كذلك ، فإنه إما أن يُقتل أو يُجرح ، مع مشقة السفر ومجالد الأعداء . ثم قال تعالى " وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم " أى : لأن القتال يعقبه النصر والظفر على الأعداء ، والاستيلاء على بلادهم وأموالهم وزيارتهم وأولادهم . " وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم " . وهذا عام في الأمور كلها ، قد يحب المرء شيئاً وليس له فيه خيرة ولا مصلحة . ومن ذلك القعود عن القتال ، قد يعقبه استيلاء العدو على البلاد والحكم . ثم قال تعالى " والله يعلم وأتم لا تعلمون " أى : هو أعلم بعواقب الأمور منكم ، وأخبر بما فيه صلاحكم في دنياكم وأخراكم ، فاستجبوا له وانقادوا لأمره ، لعلكم ترضون .

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قَالِ فِيهِ ، قُلْ قَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ، وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالنَّسَجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ، وَلَا يَزَالُونَ يُقْتَلُونَكُمْ حَتَّى يَرْزُقَكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَعُوا ، وَمَنْ يَرْزُقْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٧﴾ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١٨﴾ ۝

روى ابن أبى حاتم عن جنذب بن عبد الله : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رهطاً ، وبعث عليهم أبا عبيدة بن الجراح ، فلما ذهب ينطلق بكى صباية إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجلس ، فبعث عليهم مكانه عبد الله بن جحش ، وكتب له كتاباً وأمره أن لا يقرأ الكتاب حتى يبلغ مكاناً كذا وكذا ، وقال : لا تكرهن أحداً على المسير مملك من أصحابك ، فلما قرأ

الكتاب استرجع ، وقال : سمعاً وطاعة لله ولرسوله ، فخبّرهم الخبر ، وقرأ عليهم الكتاب ، فرجع رحلان ، وبقي بقيتهم ، فلقوا ابن الحضرمي فقتلوه ، ولم يدروا أن ذلك اليوم من رجب أو من جمادى ، قال المشركون للمسلمين : قتلتم في الشهر الحرام ! فأنزل الله " يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير " الآية (١) .

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ، قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ، وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْمَوْءُودَةُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٢١٩) فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى ، قُلْ إِصْلَاحُ لَهُمْ خَيْرٌ ، وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَانْفُسُكُمْ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبَكُمْ ، إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٢٢٠) .

روى الإمام أحمد عن عمر ، أنه قال : لما نزل تحريم الخمر قال : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً ، فنزلت هذه الآية التي في البقرة " يستلونك عن الخمر والميسر ، قل فيها إثم كبير " فدُعِيَ عمرُ فقرئت عليه ، فقال : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً ، فنزلت الآية التي في النساء : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ﴾ ، فكان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقام الصلاة نادى : أن لا يقربن الصلاة سكران ، فدُعِيَ عمر فقرئت عليه ، فقال : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً ، فنزلت الآية التي في المائدة ، فدُعِيَ

(١) إسناده ابن أبي حاتم إسناده صحيح . ورواه الطبري مطولاً - في حاشيته : ٤٠٨٤ ، ٤١٠٢ . وأهم أحد رواته . وذكره الهيثمي في المزيان ٦ : ١٩٨ . وقال : « رواه الطبراني ، ورجاله ثقات » . وذكره السيوطي ١ : ٢٥٠ . ونسبه للخلاء ولابن المنذر والبيهقي « بسند صحيح » . ثم ذكر الحافظ ابن كثير روايات أخر ، في سبب النزول . ثم ساق قصة سرية « عبد الله بن جحش » مفصلة ، من سيرة ابن هشام . فن شاء فليرجع إليها في تفسيره ١ : ٢٥٣ - ٢٥٥ (تجارية) . وفي تاريخه ٣ : ٢٤٨ - ٢٥٢ ، حيث ذكرها وذكر هذه الروايات .

عمر فقرئت عليه ، فلما بلغ : ﴿ فهل أنتم متبهون ﴾ ، قال عمر : اتبهنا ، اتبهنا ^(١) .
وهكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه . قال علي بن
الدينوري : هذا الإسناد صالح . وصححه الترمذي . وزاد ابن أبي حاتم — بعد
قوله اتبهنا — : « إنها تذهب المال وتلعب العقل » . وسيأتي هذا الحديث
أيضاً مع ما رواه أحمد من طريق أبي هريرة أيضاً — عند قوله في سورة المائدة
﴿ إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه
لعلكم تفلحون ﴾ ، الآيات ^(٢) . فقوله " يسألونك عن الخمر والميسر " أما
الخمر — فكما قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب : إنه كل ما خامر العقل ،
كما سيأتي بيانه في سورة المائدة . وكذا الميسر ، وهو القمار .
وقوله " قل فيها إثم كبير ومنافع للناس " أما إثمهما : فهو في الدين ،
وأما المنافع : فدنوية ، من حيث إن فيها نفع البلد وتضميم الطعام وإخراج
الفضلات وتشجيع بعض الأذهان ولذة الشدة المطربة التي فيها . وكذا يبعثها
والانتفاع بثمنها . وما كان يُقَسَّمُ به بعضهم من الميسر فينفقه على نفسه أو
أو عياله ^(٣) . ولكن هذه المصالح لا توازي مضرته وفسدته الواجحة ،
لتعلقها بالعقل والدين . ولهذا قال الله تعالى " وإثمهما أكبر من نفعهما " .
ولهذا كانت هذه الآية مهمة لتحريم الخمر على البتات ، ولم تكن مُصَرِّحة
بل معرَّضة . ولهذا قال عمر رضي الله عنه لما قرئت عليه : « اللهم بين لنا في الخمر
بياناً شافياً » ، حتى نزل التصريح بتحريمها في سورة المائدة ﴿ يا أيها الذين آمنوا
إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم
تفلحون ﴾ . إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر
ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ، فهل أنتم متبهون ﴾ .

(١) المسند : ٣٧٨ .

(٢) الآيات : ٩٠ - ٩٢ .

(٣) القش — يفتح القاف وسكون الميم — والتضميم : جمع الشيء من ههنا وههنا .
والقش — يضم القاف وتخفيف الميم : ما كان على وجه الأرض من فئات الأشياء ، حتى يقال
لزيادة الناس : قش . عن اللسان .

وقوله "ويستلونك ماذا ينفقون قل العفو" قرئ بالنصب وبالرفع ،
وكلاهما حسن متّجه قريب . وقال ابن عباس : "العفو" ما يفضل عن
أهلك . وكذا روى عن ابن عمر ومجاهد وقتادة وغير واحد . وروى ابن جرير
عن أبي هريرة ، قال : قال رجل : يا رسول الله ، عندى دينار ؟ قال :
أنفقّه على نفسك ، قال : عندى آخر ؟ قال : أنفقّه على أهلك ، قال :
عندى آخر ؟ قال : أنفقّه على ولدك ، قال : عندى آخر ؟ قال : فأنت
أبصر . وقد رواه مسلم في صحيحه ^(١) . وأخرج مسلم أيضاً عن جابر : أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل : ابدأ بنفسك فتصدق عليها ،
فإن فضل شيء فلاهلك ، فإن فضل شيء عن أهلك فلهى قرابتك ، فإن
فضل عن ذى قرابتك شيء فهكذا وهكذا ^(٢) . وعنده عن أبي هريرة ، قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى» ،
واليد العليا خير من اليد السفلى ، وأبدأ بمن تعمل ^(٣) . وفي الحديث أيضاً :
«ابن آدم ، إنك أن تبذل الفضل خير لك ، وأن تمسكه شر لك ، ولا
تلام على كفّاف» ^(٤) . ثم قد قيل : إنها منسوخة بآية الزكاة ، كما رواه
على بن أبي طلحة والعمري عن ابن عباس ، وقاله عطاء الخراساني والسدي .
وقيل : مبيّنة بآية الزكاة ، قاله مجاهد وغيره . وهو أوجه .

(١) الطبري ٤١٧٠ . ورواه أحمد في المستدرك : ٧٤١٣ ، بزيادة في أوله . وقد بينت
هناك تخريجه في أبي داود ، والنسائي ، وأما كم وصحه على شرط مسلم . ونسبه للمثوري في الترمذي
٣ : ٨١ لصحيح ابن حبان . وقد وثق الحفاظ ابن كثير رحمه الله ، في نسبه لصحيح مسلم ،
فإنه ليس فيه ، على اليفين .

(٢) صحيح مسلم ١ : ٢٧٤ ، بقصة في أوله . وكذلك رواه أحمد في المستدرك : ١٤٣٢٢ .
ورواه الطبري : ٤١٧١ ، بنحو ، دون ذكر القصة .

(٣) هذا القبط في صحيح مسلم ١ : ٢٨٢ ، من حديث حكيم بن حزام . وأما من حديث
أبي هريرة فلا . وقد رواه أحمد ، بنحو : ٧١٥٥ ، عن أبي هريرة . وفضلنا تخريجه هناك .
وبينا أنه من أفراد البخاري - دون مسلم - كما نص على ذلك الحفاظ ابن حجر في الفتح ، في
آخر كتاب الزكاة ٣ : ٢٩٩ . فصح الحفاظ ابن كثير رحمه الله .

(٤) رواه مسلم ١ : ٢٨٢ ، من حديث أبي أسامة . ورواه أحمد والترمذي ، كما في الفتح
الكبير ٣ : ٣٧٦ .

وقوله " كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون * في الدنيا والآخرة " أى : كما فصل لكم هذه الأحكام وبينها وأوضحها ، كذلك يبين لكم سائر الآيات في أحكامه ووعده ووعيده ، لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة .

وقوله " ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير ، وإن نخلطوهم فإخوانكم ، والله يعلم المفسد من المصلح ، ولو شاء الله لأعتكم " الآية - روى ابن جرير عن ابن عباس ، قال : « ولما نزلت ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن ﴾ . و ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً ﴾ ، انطلق من كان عنده يتيم فمزك طعامه من طعامه ، وشرايته من شرايته ، فجعل يفضل له الشيء من طعامه ، فيحبس له حتى يأكله أو يفسد ، فاشتد ذلك عليهم ، فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله " ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير ، وإن نخلطوهم فإخوانكم " فخلطوا طعامهم بطعامهم ، وشرايتهم بشرايمهم . وهكذا رواه أبو داود والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم ^(١) . وهكذا ذكر غير واحد في سبب نزول هذه الآية ، كمجاهد وعطاء والشعبي وقادة . فقل إصلاح لهم خير " أى : على حدة " وإن نخلطوهم فإخوانكم " أى : وإن خلطتم طعامكم بطعامهم وشرايتكم بشرايمهم فلا بأس عليكم ، لأنهم إخوانكم في الدين . ولما قال " والله يعلم المفسد من المصلح " أى : يعلم من قصده ونيته الإفساد أو الإصلاح . وقوله " ولو شاء الله لأعتكم " إن الله عزيز حكيم " أى : ولو شاء الله لضيق عليكم وأخرجكم ، ولكنه وسع عليكم وتخفف عنكم وأباح لكم مخالطتهم بالتي هي أحسن . قال تعالى : ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن ﴾ . بل يجوز الأكل منه للفقير بالمعروف ، إما بشرط ضمان البذل لمن أيسر ، أو مجاناً .

(١) الطبري : ٤١٨٣ - وأبو داود : ٢٨٧١ . والحاكم ٢ : ١٠٣ ، وقال : « صحيح لم يخرجاه » . ووافقه الذهبي . ورواه أحد مختصراً : ٣٠٠٢ . وكذلك رواه الحاكم ٢ : ٢٧٨ - ٢٧٩ ، مرة أخرى ، وصحه ، ووافقه الذهبي .

﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا ، وَلَا تَمْنَأُ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَا تُعْجِبَتْكُمْ ، وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا ، وَلَمَّا دُعُوا خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَا تُعْجِبْكُمْ ، أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ، وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ، وَبَيِّنَ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢١﴾﴾ .

هذا تحريم من الله عز وجل على المؤمنين أن يتزوجوا المشركات من عبدة الأوثان . ثم إن كان عموها مراداً ، وأنه يدخل فيها كل مشركة من كتابية ووثنية - فقد خصّ من ذلك نساء أهل الكتاب بقوله : ﴿والحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتموهن أجورهن مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ . قال ابن عباس : استثنى الله من ذلك نساء أهل الكتاب . وهكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم . وقيل : بل المراد بذلك المشركون من عبدة الأوثان ، ولم يرد أهل الكتاب بالكلية . والمعنى قريب من الأول . والله أعلم . فأما ما رواه ابن جرير عن عبد الله بن عباس ، قال : «سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَصْنَافِ النِّسَاءِ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ الْمُهَاجِرَاتِ ، وَحُرِّمَ كُلُّ ذَاتِ دِينٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ - فَهُوَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ جَدًّا^(١) . قال أبو جعفر بن جرير رحمه الله - بعد حكاية الإجماع على إباحة تزويج الكتابيات - : وَإِنَّمَا كَرِهَ عَمْرُ ذَلِكَ لثَلَا يَزْهَدُ النَّاسُ فِي الْمُسْلِمَاتِ ، أَوْ لَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَعَائِي . ثُمَّ رَوَى عَنْ شَقِيقٍ ، قَالَ : تَزَوَّجَ حَظِيفَةُ يَهُودِيَّةٌ ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ عَمْرٌ : خَلِّ سَبِيلَهَا ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ : أَتَزْعِمُ أَنَّهَا حَرَامٌ ؟ فَخَلَّى سَبِيلَهَا ؟ فَقَالَ : لَا أَتَزْعِمُ أَنَّهَا حَرَامٌ ، لَكِنِّي أَخَافُ أَنْ تَعَاطُوا الْمُؤْمِنَاتِ مِنْهُنَّ . وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ^(٢) . وروى ابن جرير عن عمر

(١) الطبري : ٤٢٢١ . وإسناده صحيح . ولكن هذا المتن غريب جداً ، شاذ ، يخالف سائر الدلائل .

(٢) الطبري : ٤٢٢٢ . وشقيق : هو ابن سلمة أبو وائل ، التابعي الكبير . وكلمة «المؤمنات» - حُرِفَتْ فِي الطَّبْرِيِّ طَبْعاً بِوَلَّاقٍ وَسَطِيحَةٍ ابْنِ كَثِيرٍ وَالنَّاسِ الْمُنْتَوَرِ «الْمُؤْمِنَاتِ» . =

بن الخطاب ، قال : المسلم يتزوج النصرانية ولا يتزوج النصراني المسلمة . قال : وهذا أصح إسناداً من الأول^(١) وروى عن الحسن عن جابر بن عبد الله ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تتزوج نساء أهل الكتاب ، ولا يتزوجون نساءنا » . ثم قال : وهذا الخبر وإن كان في إسناده ما فيه ، فالقول به ، لإجماع الجميع من الأمة [على صحة القول] به . كذا قال ابن جرير^(٢) . وروى ابن أبي حاتم عن ابن عمر : أنه كره نكاح أهل الكتاب ، ويتأول « ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن » . وقال البخاري : وقال ابن عمر : لا أعلم شركاً أعظم من أن تقول : ربها عيسى . وقوله « ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتمكم » روى عبد بن حميد عن عبد الله بن عمرو ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا تنكحوا النساء لحسنهن » ، فمضى حسنهن أن يردنهن ، ولا تنكحوهن على أموالهن ، فمضى أموالهن أن تطعننهن ، وانكحوهن على الدين ، فلأمة سواده خرماء ذات دين أفضل^(٣) . والإفریقی ضعيف^(٤) . وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « تنكح المرأة لأربع : لمالها ، ولحسبها ، ولجمالها ، ولدينها ، فاظفر بذات الدين تربت يداك » . وسلم عن جابر مثله^(٥) . وله عن ابن عمر وأن رسول الله صلى

= وهو تحريف قبيح . وثبت على الصواب في المطبوعة الأزهرية ، واليهي : ٧ : ١٧٢ ، والمصاحف

١ : ٣٣٣ ، والقرطبي ٣ : ٦٨ .

(١) الطبري : ٤٢٢٢ . وإسناده صحيح متصل . وكذلك رواه البيهقي في السنن الكبرى ٧ : ١٧٢ .

(٢) الزيادة من الطبري ٤ : ٢٦٧ . وصحبت جابر هذا لم أجده في شيء من المراجع غير رواية الطبري هذه . وإسناده صحيح ، على الرغم من قول ابن جرير « وإن كان في إسناده ما فيه » . وقد بينت في تخريج الطبري أنه لم يشر إلى زعم من زعم أن الحسن لم يسمع من جابر . والمصاهرة كافية ، وقد رجعت أيضاً أنه مع منه .

(٣) إسناده صحيح . والإفریقی - الذي في إسناده : هو « عبد الرحمن بن زياد بن أنعم » ، وهو ثقة ، وقد أخطأ من ضعه . وقد بينا القول في توثيقه ، في تخرجات الطبري : ٢١٩٥ . والمحدث رواه ابن ماجة : ١٨٥٩ . وزاد السيوطي في الثمر المستور ١ : ٢٥٧ فسه لسميد بن منصور واليهي . وذكر البوصري في زوائد ابن ماجة أنه رواه أيضاً ابن حبان في صحيحه بإسناد آخر « الخرماء » : المتقوية الأذن . ووقع في المطبوعة « جراده » ! وهو خطأ .

(٤) صحيح مسلم ١ : ٤١٩ .

الله عليه وسلم قال : « الدنيا متاع ، وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة »^(١) . وقوله : « ولا تُنكحوا المشركين حتى يؤمنوا » أى : لا تزوجوا الرجال المشركين النساء المؤمنات . كما قال تعالى : « لا من حلّ لهم ولا هم يحلون لهن » . ثم قال تعالى : « ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم » أى : ولرجل مؤمن ولو كان عبداً حبشياً ، خير من مشرك وإن كان رئيساً مريضاً « أولئك يدعون إلى النار » أى : معاشرتهم ومخالطتهم تبعث على حب الدنيا واقتنائها وإثارتها على الدار الآخرة ، وعاقبة ذلك وخيمة » والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بإذنه « أى : بشره بما أمر به وما نهى عنه » ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون .

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ، قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ ، فَإِذَا تَهَيَّيْنَ فَآتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾^(٢) نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ إِشْتُمُ ، وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ تُكْفَرُونَ ، وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٣)

روى الإمام أحمد عن أنس : « أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة منهم لم يؤاكلوها ولم يجامعوها في البيوت ، فسأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فأنزل الله عز وجل « ويسألونك عن المحيض ، قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن » - حتى فرغ من الآية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اصنعوا كل شيء إلا الزكاح ، فبلغ ذلك اليهود ، فقالوا : ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه ! فجاء أمسيّد بن حَضِير وعبيد بن بشر ، فقالا : يا رسول الله ، إن اليهود قالت كذا وكذا ، أفلا نجامعن ؟ فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) صحيح مسلم ١ : ٤٢٠ . وكذلك رواه أحمد في المسند : ٦٥٦٧ . والنسائي ٢ : ٧٢ - ٧٣ . وابن ماجه : ١٨٥٥ . والبيهقي رَوَاهُ هو « عبد الله بن عمرو بن العاص » . ويقع هنا - في المخطوطة والمطبوعة « ابن عمر » . وهو خطأ من النسخين .

وسلم حتى ظننا أن قد وجدَ عليهما ، فخرجنا فاستقبلتهما هديةً من لبن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسل في آثارهما ، فسقاهما ، فعرفا أن لم يجد عليهما . ورواه مسلم . فقوله " فاعتزلوا النساء في الحيض " يعني : الفرج ، لقوله : « اصنعوا كل شيء إلا التكاثر » . ولهذا ذهب كثير من العلماء - أو أكثرهم - إلى أنه يجوز مباشرة الحائض فيما عدا الفرج . روى أبو داود عن عكرمة ، عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم : [أن النبي صلى الله عليه وسلم] كان إذا أراد من الحائض شيئاً أتى على فرجها ثوباً^(١) . وروى ابن جرير : « أن مسروقاً ركب إلى عائشة ، فقال : السلام على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت عائشة : مرحباً مرحباً ، فأذنوا له ، فدخل ، فقال : إني أريد أن أسألك عن شيء وأنا أستحي . فقالت : إنما أنا أمك وأنت ابني ، فقال : ما للرجل من امرأته وهي حائض ؟ فقالت : له كل شيء إلا فرجها^(٢) . وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن وعكرمة . قلت : وتحل مضاجعتها ومواكبتها بلا خلاف . قالت عائشة : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرني فأغسل رأسه وأنا حائض ، وكان يتكىء في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن^(٣) . وفي الصحيح عنها قالت : « كنت أتعرق العرق وأنا حائض ، فأعطيه النبي صلى الله عليه وسلم ، فيضع فيه في الموضع الذي وضعت في فيه ، وأشرب الشراب فأناوله ، فيضع فيه في الموضع الذي كنت أشرب^(٤) . »

-
- (١) أبو داود : ٢٧٢ . وإسناده صحيح . والزيادة منه من المطبوعة الأزهرية .
 (٢) الطبري : ٤٢٤٥ . وإسناده صحيح . وروى معناه عن عائشة ، قبله وبعده بإسناد صحيح . وهذا - وإن كان موثقاً لفظاً ، فهو رفيع في المنى ، لأن الصحابي إذا حكى عما يميل ويحرم ، فالظنة به أن لا يمكن ذلك إلا عن يؤيده الحلال والحرام ، وهو مسلم الخير ، صلى الله عليه وسلم . إلا أن نقل دلائل على أن الصحابي يقوله من عند نفسه اجتهداً . ثم الرواية عن عائشة هنا قرائنها تدل على الرخص . فلم يكن مسروق ليتجسس مؤامراً في أدق شؤون النساء ، مما يستحي الرجل أن يواجه به المرأة - وخاصة بالنسبة لأهوات المؤمنين - إلا أن يكون ذلك ليعرف الحكم عن مصدر التحليل والتحريم ، لا ليعرف ألباسها واجتهداتها . والصحابة إذ ذاك كثيرون متوافرون .
 (٣) هذا نقله الحافظ ابن كثير من مجموع حديثين ، رواهما مسلم ١ : ٩٦ .
 (٤) رواه أبو داود : ٢٥٩ . وكذلك رواه مسلم ١ : ٩٦ ، بنحو . و « العرق » - ينضح اللبن وسكن الرأه : الحاتم إذا أخذ عنه معظم اللحم وبقيت عليه بقية .

وقال آخرون : إنما تحمل له مباشرتها فيما علنا ما تحت الإزار . كما ثبت في الصحيحين عن ميمونة بنت الحارث الهلالية ، قالت : « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يبشر امرأةً من نسائه أمرها فأتزرت وهي حائض » . وهذا لفظ البخاري . ولما عن عائشة نحوه . فهذه الأحاديث وما شابهها حجة من ذهب إلى أنه يحل له ما فوق الإزار منها . وهو أحد القولين في مذهب الشافعي رحمه الله ، الذي رجحه كثير من العراقيين وغيرهم . ومأخذهم : أنه حريم الفرج ، فهو حرام ، لئلا يتوصل إلى تعاطي ما حرم الله عز وجل ، الذي أجمع العلماء على تحريمه ، وهو المباشرة في الفرج .

ثم من فعل ذلك فقد أثم ، فيستغفر الله ويتوب إليه . وهل يلزمه مع ذلك كفارة أم لا ؟ فيه قولان : أحدهما : نعم ، لما رواه الإمام أحمد وأهل السنن عن ابن عباس : « عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يأتي امرأته وهي حائض ، يتصلق بدينار أو نصف دينار » . وفي لفظ الترمذي : « إذا كان دماً أحر فدينار ، وإن كان دماً أصفر فنصف دينار » . وللإمام أحمد أيضاً عنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل في الحائض تُصاب ديناراً ، فإن أصابها وقد أدبر الدم عنها ولم تقتل فنصف دينار »^(١) . والقول الثاني - وهو الصحيح الجليل من مذهب الشافعي وقول الجمهور - : أنه لا شيء في ذلك ، بل يستغفر الله عز وجل . لأنه لم يصح عندهم رفع هذا الحديث ، فإنه قد روى مرفوعاً ، كما تقدم ، وموقوفاً ، وهو الصحيح عند كثير من أئمة الحديث . فقوله تعالى « ولا تقربوهن حتى يطهرن » تفسير لقوله « فاعتزلوا النساء في الحيض » ونهى عن قربانهن بالجماع ما دام الحيض موجوداً . وفهمه حله إذا انقطع .

وقوله « فإذا تطهرن فأتوهن » من حيث أمركم الله « فيه نذب وإرشاد إلى غشيانهن بعد الاغتسال . وذهب ابن حزم إلى وجوب الجماع بعد كل حيضة ! لقوله « فإذا تطهرن فأتوهن » من حيث أمركم الله » . وليس له في

(١) الرازيان في المسند : ٢٠٣٢ ، ٣٧٤٣ . وانظر شرحنا للرباعي ١ : ٢٤٤ - ٢٥٤ .

ذلك مستند ، لأن هذا أمر بعد الحظر . وفيه أقوال لعلماء الأصول : منهم من يقول : إنه للوجوب ، كالمطلق . وهؤلاء يحتاجون إلى جواب ابن حزم . ومنهم من يقول : إنه للإباحة ، ويحطلون تقدم النهي قرينة صارفة له عن الوجوب . وفيه نظر . ولذى ينهض عليه الدليل : أنه يُردُّ الحكم إلى ما كان عليه الأمر قبل النهي ، فإن كان واجباً فواجب ، كقوله : ﴿ فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ﴾ ، أو مباحاً فباح ، كقوله : ﴿ وإذا حلقم فاصطادوا ﴾ . ﴿ فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض ﴾ . وحلى هذا القول تجتمع الأدلة ، وهو الصحيح . وقد اتفق العلماء على أن المرأة إذا انقطع حيضها لا تحل حتى تنسل بالماء ، أو تتيمم إن تعذر ذلك عليها بشرطه . إلا أن أبا حنيفة يقول فيها إذا انقطع دمها لأكثر الحيض - وهو عشرة أيام عنده - : أنها تحل بمجرد الانقطاع ، ولا تقتصر إلى غسل . والله أعلم . وقال ابن عباس " حتى يطهرون " أى : من الدم " فإذا تطهرون " أى : بالماء . وكذا قال مجاهد وعكرمة والحسن وغيرهم . وقوله " من حيث أمركم الله " قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد : يعنى الفرج . وفيه دلالة - حيثئذ - على تحريم الوطء في الدبر ، كما سيأتى تقريره قريباً . وقال أبو رزين وعكرمة والضحاك وغير واحد " فأتوهن من حيث أمركم الله " يعنى : طاهرات غير حيض . ولهذا قال " إن الله يحب المتطهرين " أى : من اللئب وإن تكرر غشائه " ومحب المتطهرين " أى : المتزهدين عن الأكلار والأذى ، وهو ما نُهوا عنه من إتيان الحائض أو في غير المآتى .

وقوله " نساؤكم حرث لكم " قال ابن عباس : الحرث موضع الولد . " فأتوا حرثكم أى شتم " أى : كيف شتم ، مقبلةً ومديرةً في صامٍ واحد ، كما ثبتت بذلك الأحاديث . روى البخارى عن جابر ، قال : « كانت اليهود تقول : إذا جامعها من وراءها جاء الولدُ أحولَ ، فترتل " نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أى شتم " . » ورواه مسلم وأبو داود . وفي حديث معاوية بن حيدة التميمي : « أنه قال : يا رسول الله ، نساؤنا ، ما نأى منها وما نذر ؟

قال : حرثك ، ات حرثك أنى شئت ، غير أن لا تضرب الوجه ، ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت » ، الحديث . رواه أحمد وأهل السنن .

وروى الإمام أحمد عن عبد الرحمن بن سابط ، قال : « دخلت على حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ، فقلت : إني سألك عن أمر ، وأنا أستحي أن أسألك ، قالت فلا تستحي يا ابن أخي ، قال : عن إتيان النساء في أدبارهن ؟ قالت : حدثني أم سلمة : أن الأنصار كانوا [لا] يُجِبُّونَ النساء ، وكانت اليهود تقول : إنه من جَبَّيْ امرأته كان ولده أحول ، فلما قدم المهاجرون المدينة ، نكحوا في نساء الأنصار فَجَبَّوْهُنَّ ، فأبت امرأةٌ أن تطيع زوجها ، وقالت : لن تفعل ذلك حتى آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدخلت على أم سلمة ، فذكرت لها ذلك ، فقالت : اجلسي حتى يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم استحييت الأنصارية أن تسأله فخرجت ، فحدثت أم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ادعي الأنصارية ، فدُعيتُ فتلا عليها هذه الآية " نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم " صاماً واحداً . » . ورواه الترمذى وقال : حسن^(١) . وروى الإمام أحمد عن ابن عباس ، قال : « جاء عمر بن الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ، هلكت ؟ قال : وما الذى أهلكك ؟ قال : حرثتُ رجلي البارحة » ، قال : فلم يردَّ عليه شيئاً ، قال فأوحى الله إلى رسوله صلى الله عليه وسلم هذه الآية " نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم " أقبل وأدبر ، واتقِ الدبر والحیضة . » . ورواه الترمذى ، وقال : حسن غريب^(٢) .

(١) هو في المست ٦ : ٣٠٥ (جلي) . وإسناده صحيح . ويقع في المطبوعة عمراً جداً . وصحناه من الخطوة الأخرية والمست . ولكن في الخطوة « أن الأنصار كانوا يجيبون النساء » ، بفسوط حرف [لا] . وهو خطأ يفسد المعنى ، فزادنا الحرف من المست . وأما رواية الترمذى ، فلها فيه ٤ : ٧٥ مختصرة جداً . وقال : « حديث حسن صحيح » . ورواه الطبري : ٤٣٤١ - ٤٣٤٥ ، معلولاً ومختصراً . و « التنجية » : أن يتكلم المرء على وجهه بباركاً ، حل هيئة الركوع أو السجود . يقال « جى » يفتح الجيم والباء المشددة « يجي تنجية » .

(٢) المست : ٢٧٠٣ . والترمذى ٤ : ٧٥ - ٧٦ . والطبري : ٤٣٤٧ . وصحح ابن حبان ٦ : ٣٦٤ - ٣٦٥ (من خطوة الإحسان) . وهو حديث صحيح .

وروى أبو حنبل عن ابن عباس ، قال : « إن ابن عمر - والله يغفر له - أوهم ، إنما كان هذا الحى من الأنصار وهم أهل وثن ، مع هذا الحى من يهود وهم أهل كتاب ، وكانوا يرون لم فضلاً عليهم فى العلم ، فكانوا يقتلون بكثير من فعلهم ، وكان من أمر أهل الكتاب لا يأتون النساء إلا على حرف ، وذلك أستر ما تكون المرأة ، فكان هذا الحى من الأنصار قد أخذوا بذلك من فعلهم ، وكان هذا الحى من قريش يشترحون النساء شرحاً منكراً ، ويتلذذون بهن مقبيلات ومديرات ومستلقيات ، فلما قدم المهاجرون المدينة تزوج رجل منهم امرأة من الأنصار ، فذهب يصنع بها ذلك ، فأنكرته عليه ، وقالت : إنما كنا نؤتى على حرف ، فاصنع ذلك وإلا فاجتنبى ، فسرى أمرهما فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله "نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم" أى : مقبيلات ومديرات ومستلقيات ، يعنى بذلك موضع الولد . تفرد به أبو داود^(١) . ويشهد له بالصحة ما تقدم من الأحاديث ، ولا سيما رواية أم سلمة ، فإنها مشابهة لهذا السياق . وقول ابن عباس « إن ابن عمر - والله يغفر له - أوهم » - كأنه يشير إلى ما رواه البخارى عن نافع ، قال : « كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه ، فأخذت عليه يداً ، فقرأ سورة البقرة ، حتى انتهى إلى مكان ، قال : أتدرى فيم أنزلت ؟ قلت : لا ، قال : أنزلت فى كلنا وكلنا ، ثم مضى . » وروى ابن جرير عن نافع قال : « قرأت ذات يوم "نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم" فقال ابن عمر : أتدرى فيم نزلت ؟ قلت : لا ، قال : نزلت فى إتيان النساء فى أدبارهن . » وهذا محمول على ما تقدم ، وهو : أنه يأتها فى قبيلها من دبرها . لما رواه النسائى عن أبي التضر : « أنه قال لنافع مولى ابن عمر : إنه قد أكثر عليك القول أنك تقول عن ابن عمر أنه ألقى أن يؤتى النساء فى أدبارهن ؟ !

(١) أبو داود : ٢١٦٤ . وإسناده صحيح . ورواه الطبرى : ٤٢٣٧ ، ٤٢٣٨ . والحاكم : ٢ : ١٩٥ ، ٢٧٩ . والبيهقى : ٧ : ١٩٥ - ١٩٦ ، مطولاً ومختصراً . وصححه الحاكم ووافقه الذهبي . وذكره المؤلف الحافظ هنا أيضاً من رواية الطبرانى بنحو . وقوله « يشترحون النساء » : من « الشرح » - ثلاثى - وهو وله للمرأة تامة على تقادما .

قال : كتبوا عليّ ، ولكن سأحدثك كيف كان الأمر : إن ابن عمر عرض المصحف يوماً وأنا عنده ، حتى بلغ " نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم " فقال : يا نافع ، هل تعلم من أمر هذه الآية ؟ قلت : لا ، قال : إنا كنا معشر قريش ننجبى النساء ، فلما دخلنا المدينة ونكحنا نساء الأنصار أردنا منهن مثل ما كنّا نريد ، فإذا هنّ قد كثر هنّ ذلك وأعظمهنّ ، وكانت نساء الأنصار قد أخذن بحال اليهود ، إنما يؤتسن على جنوبهنّ ، فأنزل الله " نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم " . وإسناده صحيح . ورواه ابن مردويه . وقد رويّا عن ابن عمر خلاف ذلك صريحاً ، وأنه لا يباح ولا يحل كما سيأتى . وإن كان قد نسب هذا القول إلى طائفة من فقهاء المدينة وغيرهم ، وعزاه بعضهم إلى الإمام مالك في كتاب السرّ . وأكثر الناس ينكر أن يصحّ ذلك عن الإمام مالك رحمه الله . وقد وردت الأحاديث المروية من طرق متعدّدة بالزجر عن فعله وتعاطيه . فروى الحسن بن عرفة عن جابر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « استحيوا ، إن الله لا يستحي من الحق ، لا يحل أن تأتوا النساء في حشوشهنّ »^(١) . وروى أحمد عن خزّمة بن ثابت الخطمي ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يستحي الله من الحق ، لا يستحي الله من الحق ، ثلاثاً ، لا تأتوا النساء في أعجازهنّ » . ورواه النسائي وابن ماجه من طرق ، عن خزّمة بن ثابت . وفي إسناده اختلاف كثير^(٢) . وروى الترمذى

(١) إسناده صحيح . وقد رواه الدارقطني أيضاً في سننه ، ص : ٤١١ ، من طريق الحسن بن عرفة . وقد ذكره الحافظ بن حجر في التلخيص ، ص : ٣٠٥ ، عن الدارقطني وابن شاهين . وفي جميع الروايات : « عن جابر بن عبد الله : أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن محاش النساء . رواه الطبراني ، وبيهاقه ثقات » . و « الحشوش » و « المحاش » : الأدبار : وأصل « الحش » - يمش الماء ويضها : التخلل للجمع ، وكذلك « المحش » ، وكانوا يقضون حاجتهم في تلك المواضع . فكانوا يلحاشوا والحشوش عن الأدبار ، لأنها جميع القائط .

(٢) للسنة : ٢١٥ : (حلي) . وإسناده في هذا الموضع صحيح . وباقى أسانيد ، في السنة : ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ . وابن ماجه : ١٩٢٤ . والعلوي : ٢ : ١٤٥ . والبيهقي : ٧ : ١٩٦ - ١٩٨ . ويعدى أنه اختلاف لا يضر ، فينبض الأسانيد صحاح ، وما كان غير ذلك فلا يؤثر في صحة الصحيح . وقد وقع في إسناده الحديث في هذا الموضع من مطبوعة ابن كثير ، وفي سننه - خطأ ، صحته من الخطوط الأثرية والمسنود .

والنسائي عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة في الدبر » . ثم قال : هذا حديث حسن غريب . وهكذا أخرجه ابن حبان في صحيحه . وصححه ابن حزم أيضاً ، ولكن رواه النسائي أيضاً موقوفاً ^(١) . وروى عبد بن حميد عن طاوس : « أن رجلاً سأل ابن عباس عن إثبات المرأة في دبرها ؟ فقال : تسألني عن الكفر ؟ ! » . إسناده صحيح . وكنا رواه النسائي نحوه . وروى الإمام أحمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الذي يأتي امرأته في دبرها هي اللوطية الصغرى » ^(٢) . وعن أبي النضر قال : « وهل يفعل ذلك إلا كافر ؟ ! » ^(٣) . وقد روى حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو موقوفاً من قوله ^(٤) . وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « إن الذي يأتي امرأته في دبرها لا ينظر الله إليه » . وفي لفظ له : « ملعون من أتى امرأته في دبرها » . ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه ، بنحوه ^(٥) . وروى الإمام أحمد وأهل السنن عن أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو كاهناً فصدقه ، فقد كفر بما أنزل على محمد » . وقال الترمذي : ضعف البخاري هذا الحديث . والذي قاله البخاري في حديث حكيم الأثرم عن أبي تيمية — لا يتابع في حديثه ^(٦) . وروى النسائي

-
- (١) هو في صحيح ابن حبان ٦ : ٣٩٥ - ٣٩٦ (من مخطوطة الإحسان) . ولفظه « أتى امرأة » ، ليس فيه كلمة « رجلاً » . ورواية النسائي التي أشار إليها الحافظ المؤلف هنا - هي من طريق وكيع . ولكن حكى ابن حبان أن وكيعاً رثه أيضاً . والموقوف لا يسأل المرفوع . (٢) للسند : ٦٧٠٦ ، ٦٩٦٧ ، ٦٩٦٨ . ورواه أيضاً البزار ، والطبراني في الأوسط . وصححه المنذرى في الترغيب ٣ : ٢٠٠ ، والمحيشي في التروائذ ٤ : ٢٩٨ . (٣) هذه الرواية عن أبي الدرداء ، في المسند ، تابعة للحديث : ٦٩٦٨ . وإسناده صحيح . وهذا وإن كان موقوفاً لفظاً ، إلا أنه مرفوع حكماً ، لأن المسألة لا يحكم على عمل به كفر إلا أن يكون قد طعن من المصنف للمبلغ الرسالة عن ربه . فقل طعنا لا يقال بالرأي ولا التماس . (٤) هكذا أمل الحافظ ابن كثير الحديث للمرفوع بالرواية الموقوفة . وتبعه في ذلك الحافظ ابن حجر في التلخيص ، ص : ٣٠٦ . وهذا منهما ترجيح الموقوف على المرفوع دون دليل . والمرفوع زيادة من ثقة ، بل من ثقات . فهو مقبول صحيح . (٥) للسند : ١٠٢٠٩ ، ٩٧٣١ ، ٨٥١٣ ، ٧٦٦٠ . وقد فصلنا ترجمته في أولها . وأسأله صحاح . (٦) للسند : ٩٢٧٩ ، ١٠١٧٠ ، من طريق « حكيم الأثرم » ، عن أبي تيمية المجيبى ، =

عن أبي هريرة، قال : « إتيان الرجال النساء في أديارهن » كفر . هكنا رواه
النسائي عن أبي هريرة موقوفاً ^(١) . وقد ثبت عن ابن مسعود ، وأبي الدرداء ،
وأبي هريرة ، وابن عباس ، وعبد الله بن عمرو — تحريم ذلك . وهو الثابت بلا
شك عن عبد الله بن عمر أنه يحرمه . روى اللطري عن سعيد بن يسار أبي
الحبيب ، قال : « قلت لابن عمر : ما تقول في الجوارى ، أنحمنهن ؟ » قال :
وما التحيض ؟ فذكر الدبر ! فقال : وهل يفعل ذلك أحد من المسلمين ؟ ! .
وإسناده صحيح ^(٢) . وهو نص صريح منه بتحريم ذلك . فكل ما ورد عنه مما
يَحْتَمِلُ ويَحْتَمِلُ — فهو مردود إلى هذا الحكم . وروى معن بن عيسى عن مالك :
أن ذلك حرام ^(٣) . وروى أبو بكر النيسابوري عن مالك بن أنس ، أنه سئل :
ما تقول في إتيان النساء في أديارهن ؟ قال : ما أنتم قومٌ عرب ! هل يكون
الحرج إلا موضع الزرع ؟ ! لا تَعْدُ الفرج ، قلت : يا أبا عبد الله ، إنهم
يقولون إنك تقول ذلك ؟ قال : يكذبون عليّ ، يكذبون عليّ . فهذا هو الثابت
عنه . وهو قول أبي حنيفة ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وأصحابهم قاطبة .
وهو قول سعيد بن المسيب ، وأبي سلمة ، وعكرمة ، وطائوس ، وعطاء ،
وسعيد بن جبير ، وعروة بن الزبير ، ومجاهد بن جبر ، والحسن ، وغيرهم من
السلف : أنهم أنكروا ذلك أشد الإنكار . ومنهم من يطلق على فعله الكفر .
وهو مذهب جمهور العلماء .

== عن أبي هريرة . وكذلك رواه البخاري في التاريخ الكبير ١٦/١/٢ ، من طريق حكم الأثرم .
ثم قال : « هذا حديث لا يتابع عليه . ولا يعرف لأي تسمية سمع من أبي هريرة » . وقد وقع هنا
في المطبوعة « والذي قاله البخاري في حديث الأثرم » ! وفي المخطوطة « في حديث حكم الترمذي » !
وكلاهما خطأ واضح . والصواب ما أثبتنا ، بدلالة كلام البخاري نفسه .

(١) هذا وإن كان موقوفاً لفظاً ، فهو مرفوع حكماً ، كما بينا في حديث أبي الدرداء آنفاً ،
ص : ١٠١ . وقد جاء مرفوعاً أيضاً : في الزوائد ٤ : ٢٩٩ — « عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله
صل الله عليه وسلم : من أتى النساء في أعجازهن فقد كفر . رواه الطبراني ، ورسالة ثقات » .
وقد أشار الحافظ ابن كثير هنا إلى رواية أخرى مرفوعة ، وقال : « وللقوف أصح » .

(٢) سنن اللطري ٢ : ٢٦٠ — ٢٦١ .

(٣) في المخطوطة الأثرية والمطبوعة « مسر بن عيسى » . وهو خطأ واضح .

وقوله تعالى " وَاقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ " أى : من فعل الطاعات ، مع امتثال ما أُنْهَى عنه من ترك المحرمات . ولهذا قال " وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ " أى : فيحاسبكم على أعمالكم جميعها " وبشر المؤمنين " أى : المطيعين لله فيما أمرهم ، التاركين ما عنه زجرهم .

﴿ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ ، وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٢٢٣) لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْفَاقَةِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿ (٢٢٤) ﴾

يقول تعالى : لا تجعلوا أيمانكم بالله تعالى مانعة لكم من البر وصلة الرحم إذا حلفت على تركها. كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتِ الْوَلَدَ الْفَضْلَ مِنْكُمْ وَالسَّعَةَ أَنْ يَتُوبُوا إِلَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَلِيَصْفَحُوا ، أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ . فالاستمرار على اليمين أتم لصاحبها من الخروج منها بالتكفير . كما روى البخارى عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَاللَّهِ لَأَنْ يَكْسِبَ أَحَدُكُمْ يَمِينَهُ فِي أَهْلِهِ أَتَمُّ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يَعْطَى كَفَّارَتُهُ الَّتِي اقْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ » . ورواه أحمد ، وسلم^(١) . وقال ابن عباس " ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم " قال : لا تجعلن عرضة ليمينك أن لا تصنع الخير ، ولكن كفر عن يمينك واصنع الخير . وهكذا قال مسروق والشعبي والنخعي ومجاهد وسعيد بن جبير وغيرهم . ويؤيد ما قاله هؤلاء الجمهور ما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ شَاءَ اللَّهُ - لَا أُحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَارَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَنْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّلْتُهَا » . وثبت فيهما أيضاً : « أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(١) البخارى ١١ : ٤٥٢ - ٤٥٣ (فتح) . والمستد : ٨١٩٢ . وسلم ٢ : ١٨ . ورواه أحمد أيضاً بنحو : ٧٧٢٩ . وقوله « لَأَنْ يَكْسِبَ » - قال الحافظ في الفتح : « يفتح اللام ، وفي اللام المؤكدة للقسمة . و « ياكسب » بكسر اللام ، ويجوز فتحها ، بهما جيم . من الجلاج . وهو : أن يخاص في الأمر ولو تبين له خطأ » . أقول : وهو من باب « تب » و « ضرب » .

وسلم قال لعبد الرحمن بن سَمْرَةَ : يا عبد الرحمن بن سَمْرَةَ ، لا تسأل الإمارة ، فإنك إن أعطيتها من غير مسألة أُعِينَتْ عليها ، وإن أعطيتها عن مسألة وكِلْتا إلهما ، وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فأتِ الذي هو خير ، وكفّر عن يمينك . وروى مسلم عن أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليكفر عن يمينه ، وليفعل الذي هو خير » . وروى الإمام أحمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها ففتركها كفارتها » . ورواه أبو داود - في حديث - بلفظ : « ومن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليتركها » ، وليأتِ الذي هو خير ، فإن تركها كفارتها » ثم قال أبو داود : والأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها : « فليكفر عن يمينه » . وهي الصراح^(١) . وروى ابن جرير عن ابن جبير وسعيد بن المسيب ومسروق والشعبي - أنهم قالوا : لا يمين في عصية ، ولا كفارة عليها .

وقوله " لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم " أي : لا يعاقبكم ولا يلزمكم بما صدر منكم من الأيمان اللأغية ، وهي التي لا يقصدها الخالف ، بل تجرى على لسانه عادة من غير تعقيد ولا تأكيد . كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من حلف فقال في حلفه : واللّات والعزى ، فليقل : لا إله إلا الله » . فهذا قاله لقوم حديثي عهد بجاهلية ، قد أسلموا وألستهم قد ألفت ما كانت عليه من الخلف باللات من غير قصد ، فأمرُوا أن يتلفظوا بكلمة الإخلاص كما تلفظوا بتلك الكلمة من غير قصد ، لتكون هذه بهذه . ولهذا قال تعالى " ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور حلیم " . كما قال في الآية الأخرى : ﴿ بما عقدتم الأيمان ﴾ . وروى أبو داود عن عطاء : اللغو في اليمين ، قال : قالت عائشة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « هو كلام الرجل في بيته ، كـ " لا والله " و " بلى والله " . ثم ذكر

(١) المست : ٦٧٣٦ . وأبو داود : ٣٢٧٤ .

أنه روى عن عائشة موقفاً . ورواه ابن جرير عن عائشة " لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم " قالت : لا والله ، وبلى والله ^(١) . وروى عبد الرزاق عن عائشة ، في قوله " لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم " قالت : هم القوم يتلارؤن في الأمر ، فيقول هذا : لا والله ، وبلى والله ، وكلاً والله ، يتلارؤن في الأمر لا تعقد عليه قلوبهم ^(٢) . وروى ابن أبي حاتم عن عائشة : أنها كانت تتأول هذه الآية وتقول : هو الشيء يحلف عليه أحدكم لا يريد منه إلا الصدق ، فيكون على غير ما حلف عليه . ثم حكى نحو ذلك عن أبي هريرة ، وصليان بن يسار ، وسعيد بن جبير ، والحسن ، ومكحول ، وطاوس ، وقتادة ، وغيرهم . وروى أبو داود عن سعيد بن المسيب : « أن أخوين من الأنصار كان بينهما ميراث ، فسأل أحدهما صاحبه القسمة ، فقال : إن عدت تسألني القسمة فكل مالي في رتاج الكعبة ! فقال له عمر : إن الكعبة غنية عن مالك ، كفر عن يمينك وكلم أخاك ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يمين عليك ، ولا نذر في معصية الرب عز وجل ، ولا في قطعة الرحم ، ولا فيما لا تملك ^(٣) . وقوله " ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم " قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد : هو أن يحلف على الشيء وهو يعلم أنه كاذب . قال مجاهد وغيره : وهي كقوله تعالى : ﴿ ولكن يؤخذكم بما عقدتم الأيمان ﴾ الآية . " والله غفور حلیم " أي : غفور لعباده ، حلیم عنهم .

(١) أبو داود : ٣٢٥٤ . والطبري : ٤٣٧٧ .

(٢) تفسير عبد الرزاق ، ص : ٢٧ . وإسناده صحيح . ورواه الطبري : ٤٣٨٣ ، من طريق عبد الرزاق . و « تتلارؤن القوم في الأمر » : اختلطوا فيه ، تخاصموا وتناقصوا ، وتراجسوا القول بينهم .

(٣) أبو داود : ٣٢٧٢ . وزعم للثوري أن ابن المسيب لم يسع من عمر ، قال : « فهو منقطع ! » وتعبه الحافظ ابن القيم ، فقال : « قال الإمام أحمد وغيره من الأئمة : سعيد بن المسيب عن عمر - عتفا حجة . قال أحد : إذا لم تقبل شيئاً عن عمر فن تقبل ؟ ! قد رأه ومعته » . وهو حديث صحيح ، رواه ابن حبان في صحيحه ٦ : ٨٧ (من مخطوطة الإحسان) . ورواه الحاكم ٤ : ٣٠٠ ، وقال : « صحيح الإسناد ولم يخرجاه » . ووافقه الذهبي .

﴿لَّذِينَ يُؤْثِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ، فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢٦) وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٢٧)﴾

الإيلاء : الحلف . فإذا حلف الرجل أن لا يجامع زوجته مدةً ، فلا يخلو : إما أن يكون أقل من أربعة أشهر ، أو أكثر منها . فإن كانت أقل ، فله أن ينتظر انقضاء المدة ، ثم يجامع امرأته ، وعليها أن تصبر ، وليس لها مطالبة بالفدية في هذه المدة . وهذا كما ثبت في الصحيحين عن عائشة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آلى من نسائه شهراً ، فتل تسع وعشرين ، وقال : الشهر تسع وعشرون » . ولما عن عمر بن الخطاب نحوه . فأما إن زادت المدة على أربعة أشهر ، فلزوجة مطالبة الزوج عند انقضاء أربعة أشهر : إما أن ينقضي ، أى : يجامع ، وإما أن يطلق ، فيجبره الحاكم على هذا أو هذا ، لتلا يضر بها ، ولهذا قال تعالى «لَّذِينَ يُؤْثِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ» أى : يخلفون على ترك الجماع من نساءهم . فيه دلالة على أن الإيلاء يختص بالزوجات دون الإماء ، كما هو مذهب الجمهور « تربص أربعة أشهر » أى : ينتظر الزوج أربعة أشهر من حين الحلف ، ثم يوقف ويطالب بالفدية أو الطلاق . ولهذا قال : « فَإِنْ فَاءُوا » أى : رجعوا إلى ما كانوا عليه . وهو كتابة عن الجماع ، قاله ابن عباس وغير واحد ، ومنهم ابن جرير رحمه الله « فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » لما سلف من التقصير في حقهن بسبب البين . وقوله « فَإِنْ فَاءُوا » فإن الله غفور رحيم « فيه دلالة لأحد قولي العلماء — وهو القديم عن الشافعي : أن المولى إذا فاء بعد الأربعة الأشهر أنه لا كفارة عليه . ويعتد به بما تقدم في الحديث عند الآية التي قبلها عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فتركها كفارتها » . كما رواه أحمد وأبو داود والترمذي . والذي عليه الجمهور — وهو الجديد من مذهب الشافعي — : أن عليه التكفير ، لعموم وجوب التكفير على كل حال ، كما تقدم أيضاً في الأحاديث الصريحة . والله أعلم

وقد ذكر الفقهاء وغيرهم - في مناسبة تأجيل المولى بأربعة أشهر - الأثر الذى رواه الإمام مالك بن أنس فى الموطأ عن عبد الله بن دينار ، قال : خرج عمر بن الخطاب من الليل ، فسمع امرأة تقول :

تَطْلُقُ هَذَا اللَّيْلُ واسودَّ جانِبُهُ وَأَرَقَى الْأَخْلِيلَ الْأَعْيُنَ
فَوَافَهُ فَوَلَا اللَّهُ أُنَى أَرَأَيْتَ لَعَنَكَ مِنْ هَذَا السَّرِيرِ جَوَانِبُهُ

فسأل عمر ابنته حفصة : كم أكثر ما تصير المرأة عن زوجها ؟ قالت : ستة أشهر ، أو أربعة أشهر ، فقال عمر : لا أحبسُ أحداً من الجيش أكثر من ذلك . وقد روى هذا من طرق ، وهو من المشهورات .

وقوله " وإن عزموا الطلاق " فيه دلالة على أن الطلاق لا يقع بمجرد نفي الأربعة أشهر ، كقول الجمهور . وذهب آخرون إلى أنه يقع بمضى أربعة أشهر تليقة . وهو مروي بأسانيد صحيحة عن عمر وعثمان وعلى وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت . وبه يقول ابن سيرين ومسروق والقاسم وسالم وغيرهم من التابعين . ثم قيل : إنها تطلق بمضى الأربعة أشهر طلاقاً رجعية . قاله سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ومكحول وربيعه وغيرهم . وقيل إنها تطلق طلاقاً بائنة . والذى عليه الجمهور : أن يؤقف فيطالب إما بهذا أو بهذا ، ولا يقع عليها بمجرد مضيتها طلاقاً . وروى مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ، أنه قال : إذا آلى الرجل من امرأته لم يقع عليه طلاق وإن مضت أربعة أشهر ، حتى يؤقف ، فإما أن يطلق زاماً أن يؤم . وأخرجه البخارى . وروى الشافعى عن سليمان بن يسار ، قال : أدركت بضعة عشر من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كلهم يؤقف المولى . وروى ابن جرير عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه قال : سألت أنثى عشر رجلاً من الصحابة عن الرجل يولى من امرأته ؟ فكلهم يقول : ليس عليه شيء حتى تمضى الأربعة الأشهر ، فيؤقف ، فإن فاء وإلا طلق . ورواه الدارقطنى . وهو مذهب مالك والشافعى وأحمد بن حنبل وأصحابهم . وهو اختيار ابن جرير أيضاً . وهو قول الليث وإسحق بن راهويه وإبى عبيد وإبى ثور ودواد .

﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ، وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِمْ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِآيَاتِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَبِمَوْتِهِنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا، وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٨﴾﴾

هذا أمر من الله سبحانه وتعالى للمطلقات — المدخول بهن من ذوات الأقراء — بأن يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء، أى : بأن تحمكت إحداهن بعد طلاق زوجها لها ثلاثة قروء، ثم تتزوج إن شاءت. وقد أخرج الأئمة الأربعة من هذا العموم الأمة إذا طلقت ، فلها تعتد عندهم بقرأتين ، لأنها على النصف من الحرية، والقرء لا يتبعص ، فكل لها قرآن . وهكذا روى عن عمر بن الخطاب . قالوا : ولم يعرف بين الصحابة خلاف . وقال بعض السلف : بل عدتها كمدة الحرية ، لعموم الآية ، ولأن هذا أمر جليلي ، فكان الحرائر والإماء في هذا سواء . حكى هذا القول الشيخ أبو عمر بن عبد البر عن محمد بن سيرين وبعض أهل الظاهر ، وضعفه .

وقد اختلف السلف والخلف والأئمة في المراد بالأقراء : ما هو ؟ على قولين : أحدهما : أن المراد بها الأطهار . وقال مالك في الموطأ : عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة : أنها انتقلت حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ^(١) حين دخلت في الدم من الحيضة الثالثة ، [قال الزهري : (٢)] فذكرت ذلك لعمرة بنت عبد الرحمن ، فقالت : صدق عروة . وقد جادلنا في ذلك ناس فقالوا : إن الله تعالى يقول في كتابه " ثلاثة قروء " ؟ فقالت عائشة : صدقم ، وتلدون ما الأقراء ؟ إنما الأقراء الأطهار . وقال مالك : عن ابن شهاب ، سمعت أبا بكر بن عبد الرحمن يقول : ما أدركت أحداً من

(١) انتقلت حفصة ، ينصب « حفصة » ، أى : نقلتها . استعمل الفعل اللان متعللاً .

(٢) الزيادة من المخطوطة الأزهرية . روى في الموطأ ، ص : ٧٦ - ٧٧ . قال ابن شهاب . وابن شهاب : هو الزهري .

فجهاتنا إلا وهو يقول ذلك، يريد قول عائشة . وقال مالك : عن نافع عن عبد الله بن عمر ، أنه كان يقول : إذا طلق الرجل امرأته فدخلت في الدم من الحيضة الثالثة فقد برئت منه وبرئ منها . وقال مالك : وهو الأمر عندنا . ورؤى مثله عن ابن عباس وزيد بن ثابت وسلم والقاسم وعروة وأبي بكر بن عبد الرحمن وقتادة والزهرى وبقية الفقهاء السبعة وغيرهم . وهو مذهب مالك والشافعى وغير واحد ودواد وأبي ثور . وهو رواية عن أحمد .

والقول الثانى : أن المراد بالأقراء الحَيَضُ ، فلا تنقض العلة حتى تظهر من الحيضة الثالثة . زاد آخرون : وتفتسل منها . قال الثورى عن منصور عن إبراهيم عن علقمة ، قال : كنا عند عمر بن الخطاب ، فجاءته امرأة فقالت : إن زوجى فارقتى بواحدة أو اثنتين ، فجأتى وقد نزلت ثيابى وأغلقت بابى ؟ فقال عمر لعبد الله - يعنى ابن مسعود - : أراها امرأته ما دين أن تحل لها الصلاة ، قال : وأنا أرى ذلك ^(١) . وهكذا رؤى عن أبى بكر الصديق وعمر وعثمان وعلى وأبى الدرداء وعبادة بن الصامت وأنس بن مالك وابن مسعود ومعاذ وأبى بن كعب وأبى موسى الأشعرى ، وسعيد بن المسيب وعلقمة والأسود وإبراهيم ومجاهد وعطاء وطاوس وسعيد بن جبير وعكرمة ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة والشعبى وغيرهم ، أنهم قالوا : الأقراء الحَيَضُ . وهذا مذهب أبى حنيفة وأصحابه ، وأصح الروایتين عن الإمام أحمد بن حنبل ، وحكى عنه الأثرم أنه قال : الأكابر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : الأقراء الحَيَضُ . وهو مذهب الثورى والأوزاعى وابن أبى ليلى وابن شُبْرُمَةَ والحسن بن صالح بن حنبل وأبى عبيد وإسحق بن راهويه . ويؤيد هذا ما جاء فى الحديث الذى رواه أبو داود والنسائى ، من طريق المنذر بن المغيرة ، عن عروة بن الزبير ، عن فاطمة بنت أبى حبيبش : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها : دعى الصلاة أيام أقرائك . فهذا لو صح لكان صريحاً فى أن القراء هو الحيض ، ولكن المنذر - هذا - قال فيه أبو حاتم : مجهول ليس بمشهور . وذكره ابن حبان

(١) رواه الطبرى : ٤٦٨٢ من طريق الثورى . وإسناده صحيح على شرط القسطين .

في التفات^(١). وقال ابن جرير : أصل « القُرء » في كلام العرب : الوقت لحجى الشيء المعتاد مجيئه في وقت معلوم ، ولإدبار الشيء المعتاد إدباره لوقت معلوم . وهذه العبارة تقتضى أن يكون مشتركاً بين هذا وهذا . وقد ذهب إليه بعض الأصوليين . والله أعلم . وهذا قول الأصمعي ، أن « القُرء » هو الوقت . وقال أبو عمرو بن العلاء : العرب تسمى الحيض قرماً ، وتسمى الطهر قرماً ، وتسمى الطهر والحيض جميعاً قرماً . وقال الشيخ أبو عمر بن عبد البر . لا يختلف أهل العلم بلسان العرب والفقهاء أن القُرء يراد به به الحيض ويراد به الطهر ، وإنما اختلفوا في المراد من الآية ما هو ؟ على قولين .

وقوله " ولا يحل لمن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن " أى : من حبس أو حيز . قاله ابن عباس وابن عمر ومجاهد وغير واحد . وقوله " إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر " تهديد لمن على [قول] خلاف الحق^(٢). ودل هذا على أن المرجح في هذا إلين ، لأنه أمر لا يعلم إلا من جهنم ، ويتمتع إقامة البينة غالباً على ذلك . فرد الأمر إلين ، وتوعدن فيه ، لئلا تخبر بغير الحق ، إما استعجالاً منها لا تقضاء العدة ، أو رغبة منها في تطويلها ، لما لها في ذلك من المقاصد . فأمرت أن تخبر بالحق في ذلك ، من غير زيادة ولا نقصان .

وقوله " وبمولتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحاً " أى : وزوجها الذى طلقها أحق بردها ما دامت في عدتها ، إذا كان مراده بردها الإصلاح والخير . وهذا في الرجعات . فأما المطلقات البوائن — فلم يكن حال نزول هذه الآية مطلقةً باتن ، وإنما كان ذلك لما حُصروا في الطلقات الثلاث . فأما حال نزول هذه الآية فكان الرجل أحق برجعة امرأته وإن طلقها مائة مرة ، فلما قُصروا في الآية التى بعدها على ثلاث طلقات ، صار للناس مطلقةً باتن

(١) هكذا قال أبو حاتم في المنبر بن المنيرة ، كما روى عنه ابنة في المرح والتعديل ٢٤٢/١/٤ . ولكن ذكره ابن حبان في التفات ، كما قال الحافظ ابن كثير . وأزيد على ذلك أنه ترجمه البخارى في الكبير ٣٥٧/١/٤ ، فلم يذكر فيه جرماً . فهو — عنه — معروف وثقة . وهذا كاف في قبول روايته وصحتها .

(٢) لزيادة ضرورية ، من المخطوطة الأثرية .

وغير بائن . وإذا تأملت هذا تبين لك ضعف ما ملكه بعض الأصوليين ، من استشهادهم على مسألة عود الضمير : هل يكون مخصصاً لما تقدمه من لفظ العموم أم لا ؟ - بهذه الآية الكريمة ، فإن التمثيل بها غير مطابق لما ذكره . والله أعلم .

وقوله " ولن مثل الذي عليهن بالمعروف " أى : ولن على الرجال من الحق مثل ما للرجل عليهن ، فليؤد كل واحد منهما إلى الآخر ما يجب عليه بالمعروف . كما ثبت في صحيح مسلم عن جابر : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته في حجة الوداع : فاتقوا الله في النساء ، فإنكم أخذتموهن بأمانة الله ، واستحلتم فروجهن بكلمة الله ، ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدًا تكرهونه ، فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح ، ولن رزقهن وكسوتهن بالمعروف » . وفي حديث معاوية بن حنيفة القشيري : « أنه قال : يا رسول الله ، ما حق زوجة أحدنا ؟ قال : تطعمها إذا طعمت ، وتكسوها إذا اكسيت ، ولا تضرب للوجه ، ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت » . وعن ابن عباس قال : إني لأحب أن أتزين للمرأة ، كما أحب أن تزين لي المرأة ، لأن الله يقول " ولن مثل الذي عليهن بالمعروف " . رواه ابن جرير وابن أبي حاتم ^(١) . وقوله " وللرجال عليهن درجة " أى : في القسبة ، في الخلق والخلق والمنزلة وطاعة الأمر والاتفاق والقيام بالمصالح والفضل في الدنيا والآخرة . كما قال تعالى : ﴿ الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما آتقوا من أموالهم ﴾ . وقوله " والله عزيز حكيم " أى : عزيز في انتقامه ممن عصاه وخالف أمره ، حكيم في أمره وشرعه وقدّره .

﴿ الطَّلَقُ مَرَّتَانٍ فَلَيْسَ كَمِثْرِ نَخْلٍ لِّمَنْ مَّرَّ بِهِ أَوْ تَسْرِجٌ بِإِحْسَانٍ ، وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ، فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ، تِلْكَ

حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَمْتَدُّوْهَا، وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢٩﴾
فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَدْحٍ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ، فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا
جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ، وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ
يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٣٠﴾ ﴿

هذه الآية رافعة لما كان عليه الأمر في ابتداء الإسلام : من أن الرجل
كان أحقَّ برجعة امرأته وإن طلقها مائة مرة ، ما دامت في العدة . فلما كان
هذا فيه ضرر على الزوجات ، قصَّره الله إلى ثلاث طلاقات ، وأباح الرجعة في
المرة والثنتين ، وأبناها بالكلية في الثالثة ، فقال " الطلاق مرتان فإمساك بمعروف
أو تسريح بإحسان " . روى أبو داود عن ابن عباس : « وللمطلقات بتربعن
بأنفسهن ثلاثة قروء ، ولا يحل لمن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن » ، الآية ،
وذلك : أن الرجل كان إذا طلق امرأته فهو أحقَّ برجعته ، وإن طلقها ثلاثاً ،
فنبسَخَ ذلك ، فقال " الطلاق مرتان " الآية . ورواه النسائي . وروى عبد
بن حميد والطبري وابن أبي حاتم ، عن هشام عن أبيه ، قال : « كان الرجل
أحقَّ برجعة امرأته وإن طلقها ما يشاء ، ما دامت في العدة ، وإن رجلا من
الأنصار تنصَّب على امرأته ، فقال : والله لا أؤويك ولا أفارقك ! قالت :
وكيف ذلك ؟ قال : أطلقك فإذا دنا أجلك راجعتك ، ثم أطلقك فإذا دنا
أجلك راجعتك ، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنزل
الله عز وجل " الطلاق مرتان " قال : فاستقبل الناس الطلاق ، من كان
طلق ومن لم يكن طلق . » . وقد رواه ابن مردويه عن هشام عن أبيه عن عائشة ،
فذكره بنحو ما تقدم . ورواه الترمذي موصولاً ، ثم رواه مرسلًا . وقال : هذا
أصح . ورواه الحاكم موصولاً ، وقال : صحيح الإسناد (١) .

(١) الحديث من رواية هشام بن عروة عن أبيه - رواية مرسله . وهو في الطبري - مرسل -
بإسنادين : ٤٧٧٩ ، ٤٧٨٠ . والرواية الموصولة - في الترمذي ٢ : ٢١٩ . والمصدر
٢ : ٢٧٩ - ٢٨٠ . والحق ٧ : ٣٢٢ . وقد بينا صحة موصولا ، في تفسيرات الطبري .

وقوله "فإمسك بمعروف أو تسريح بإحسان" أى : إذا طلقها واحدة أو اثنتين ، فأنت غير فيها — ما دامت علتها باقية — بين أن تردّها إليك ناوياً الإصلاح بها والإحسان إليها ، وبين أن تركها حتى تنقضى علتها فتبين منك ، وتطلق سراحها محسناً إليها ، لا تغلّمها من حقّها شيئاً ، ولا تُضارّها بها .

وقوله "ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً" أى : لا يحل لكم أن تُضاجروهن وتضيقوا عليهن ليفتدين منكم بما أعطيتموهن من الأصدقة أو ببعضه . كما قال تعالى : ﴿ وَلَا تَحْضَلُوهُنَّ لِتَكْتُمُوا بِعِضَ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِغَاشِقَةٍ مِيتَةٍ ۚ فَأَمَّا إِنْ وَهَبَتْ الْمَرْأَةُ شَيْئاً عَنْ طَيْبِ نَفْسٍ مِنْهَا ، فَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَإِنْ طَبِخَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْساً فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَرِيئاً ۚ ۖ وَأَمَّا إِذَا تَشَاقَقَ الزَّوْجَانِ وَلَمْ تَقُمْ الْمَرْأَةُ بِحَقِّ الرَّجُلِ ، وَأَبْغَضْتَهُ وَلَمْ تَقْدِرْ عَلَى مَعَاشَرَتِهِ ، فَلَهَا أَنْ تَفْتَدِيَ مِنْهُ بِمَا أُعْطَاهَا ، وَلَا حَرَجَ عَلَيْهَا فِي بَيْعِهَا لَهُ ، وَلَا عَلَيْهِ فِي قَبُولِ ذَلِكَ مِنْهَا . وَلَهَا قَالِ تَعَالَى " وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئاً إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يَقِيَا حُدُودَ اللَّهِ ، فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقِيَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ " الآية . فَأَمَّا إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا حَلَلٌ وَسَأَلَتْ الْإِفْتَاءَ مِنْهُ ، فَقَدْ رَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ عَنْ ثَوْبَانَ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا الطَّلَاقَ فِي غَيْرِ مَا بَأْسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا وَائْتِمَةُ الْجَنَّةِ » . وَهَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ جُرَيْرٍ ^(١) . وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمُخْطَلَعَاتُ وَالْمُسْتَرْعَاتُ هُنَّ الْمُنَاقِقَاتُ » ^(٢) . ثُمَّ قَالَ طَاهِقَةُ كَثِيرَةٌ مِنَ السَّلَفِ وَائْتِمَةُ الْخَلْفِ : أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْخُلْعُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الشَّفَاقُ وَالنَّشُورُ مِنْ جَانِبِ الْمَرْأَةِ ، فَيَجُوزُ لِلرَّجُلِ حَيْثُ كَانَ قَبُولُ الْقَدِيدَةِ . وَاسْتَحْجَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى " وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئاً إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يَقِيَا حُدُودَ اللَّهِ " .

(١) المسند : ٥ : ٢٨٣ (حلي) . وأبو داود : ٢٢٢٦ . وابن ماجه : ٢٠٥٥ . والبيهقي : ٤٨٤٤ . والحاكم : ٢ : ٣٠٠ . والبيهقي : ٧ : ٣١٦ . وصححه الحاكم والبيهقي . وفي الفتوح : ٩ : ٣٥٤ ، أنه « وصحه ابن خزيمة وابن حبان » .

(٢) المسند : ٩٣٤٧ . وهو حديث صحيح . وقد فصلنا القول في صحته في شرح حديث آخر في المسند : ٧١٣٨ (ج ١٢ ص ١١٤ - ١١٦) .

قالوا : فلم يشرع الخلع إلا في هذه الحالة ، فلا يجوز في غيرها إلا بدليل ، والأصل عدمه . ومن ذهب إلى هذا : ابن عباس وطاوس وإبراهيم وعطاء والحسن والجمهور . حتى قال مالك والأوزاعي : لو أخذ منها شيئاً وهو مضارب لها وجب رده إليها ، وكان الطلاق رجعيّاً . قال مالك : وهو الأمر الذي أدركت الناس عليه . وذهب الشافعي رحمه الله إلى أنه يجوز الخلع في حال الشقاق ، وعند الاتفاق بطريق الأولى والأخرى . وهذا قول جميع أصحابه قاطبةً . وقد ذكر ابن جرير : أن هذه الآية نزلت في شأن ثابت بن قيس بن شماس وامرأته حبيبة بنت عبد الله بن أبي ابن سكول^(١) . ولنذكر طرق حديثها واختلاف ألفاظه : روى الإمام مالك عن حبيبة بنت مهمل الأنصاري : « أنها كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى الصبح فوجد حبيبة بنت مهمل عند باب في العكس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من هذه ؟ قالت : أنا حبيبة بنت مهمل ، فقال : ما شأنك ؟ فقالت : لا أنا ولا ثابت بن قيس ، لزوجها ، فلما جاء زوجها ثابت بن قيس قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذه حبيبة بنت مهمل قد ذكرت ما شاء الله أن تذكر ، فقالت حبيبة : يا رسول الله ، كل ما أعطاني عندي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خذ منها ، فأخذ منها ، وجلس في أهلها » . ورواه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي من طريق مالك^(٢) . وروى البخاري عن ابن عباس : « أن امرأة ثابت بن قيس بن شماس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، ما أعيبُ عليه في خلق ولا دين ، ولكنني أكره الكفر في الإسلام ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتدبين عليه حديثه ؟ قالت : نعم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقْبِلِ الحديقة ، وطلِّقْها طليقة » . ورواه النسائي . وهكذا رواه البخاري من طريق عن ابن عباس ،

(١) حكاه قال الحافظ ابن كثير هنا ! وأنشى أن يكون وهماً منه . فإن الروايات فيها « حبيبة بنت مهمل الأنصاري » و « جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن سليل » . كما يتضح مما سبق .
(٢) الموطأ ، ص : ٥٦٤ . والمستد : ٦ : ٤٣٣ - ٤٣٤ (حلق) . ورواه الألباني أيضاً : ٤٨٠٩ ، من طريق مالك . وفضلنا تخرجه هناك .

وفي بعضها أنها قالت : « لا أطيقه ، يعنى بغضاً » . وهذا الحديث من أفراد البخارى من هذا الوجه ^(١) . وروى أبو القاسم البغوى عن عكرمة عن ابن عباس : « أن جميلة بنت مسكول أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : والله ما أعتب على ثابت بن قيس في دين ولا خلق ، ولكننى أكره الكفر في الإسلام ، لا أطيقه بغضاً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : تردين عليه خديقه ؟ قالت : نعم ، فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يأخذ ما ساق ولا يزداد » . وقد رواه ابن مردويه وابن ماجه . وإسناده جيد مستقيم ^(٢) . وروى ابن ماجه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، قال : « كانت حبيبة بنت سهل تحت ثابت بن قيس بن شماس ، وكان رجلاً دميماً : فقالت يا رسول الله ، والله لولا غفافة الله إذا دخل على بسقت في وجهه ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أردتين عليه خديقه ؟ قالت نعم ، فردت عليه خديقه ، قال : ففرق بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم » ^(٣) .

وقد اختلف الأئمة رحمهم الله في أنه : هل يجوز للرجل أن يفاديهما بأكثر مما أعطاهما ؟ فذهب الجمهور إلى جواز ذلك ، لعموم قوله تعالى « فلا جناح عليهما فيما افترض به » . وروى ابن جرير عن كثير مولى سمرة : أن عمر أئى بامرأة ناشز ، فأمر بها إلى بيت كثير الزبل ، ثم دعا بها فقال : كيف وجدت ؟ ! فقالت : ما وجدت

(١) يعنى من أفراد دون مسلم . وهو في البخارى ٩ : ٢٤٩ - ٢٥٤ (فتح) . ونسب الحافظ في التتبع ٩ : ٤٣٦ على أنه من أفراد دون مسلم .

(٢) ابن ماجه : ٢٠٥٩ ، وإسناده نسو . وروى الطبري : ٤٨١٠ ، فهو معناه ، عن عبد الله بن رباح ، عن جميلة بنت أبي ابن سلول . وإسناده صحيح .

(٣) ابن ماجه : ٢٠٥٧ . وكذلك رواه الإمام أحمد ، ولكن لم يروه في مسند « عبد الله بن عمرو بن العاص » . بل رواه في مسند « سهل بن أبي حشة » - رواه ١٦١٦٣ (ج ٤ ص ٣) ، من طريق « حجاج بن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو » ، ومن طريق « الحجاج بن محمد بن سليمان بن أبي حشة عن عمه سهل بن أبي حشة » - فذكر الحديث . وزاد في آخره : « قال : فكان ذلك أول خلق كان في الإسلام » . وذكره الميشت في الزوائد ٤ : ٤ - ٥ . وقال : « رواه أحمد والبخارى والطبراني . وفيه الحجاج بن أرطاة ، وهو مدلس » . وفيها « بسقت » : هكذا ثبت بالدين في الأثرية . وفي اللبوبة « بسقت » بالصاد . وفي المسند « برقت » بالزاي - وكل ذلك صحيح لغة .

راحة منذ كنت عنده إلا هذه الليالي التي حبستى ! فقال لزوجها : اختلعتما ولو من قُرطها . ورواه عبد الرزاق - مثله - وزاد : فحبسها له ثلاثة أيام^(١) . وقال البخارى : وأجاز عثمانُ الخلعَ دون عِقاص رأسها . وروى عبد الرزاق عن الربيع بنت معوذ ابن عفراء ، قالت : كان لى زوج يعلّ على الخير إذا حضرنى ، ويحرمنى إذا غاب عنى ، قالت : فكانت منى زلة يوماً ، فقلت : أخلع منك بكل شيء أملكه ! قال : نعم ، قالت : ففعلت ، قالت : فخاصم عى معاذُ ابن عفراء إلى عثمان بن عفان ، فأجاز الخلع ، وأمره أن يأخذ عِقاصَ رأسى فما دونهُ ، أو قالت : ما دون عِقاص الرأس^(٢) . ومعنى هذا : أنه يجوز أن يأخذ منها كل ما بيدها من قليل وكثير ، ولا يترك لها سوى عِقاص شعرها . وبه يقول ابن عمر وابن عباس ومجاهد وغيرهم . وهذا مذهب مالك والليث والشافعى وأبى ثور ، واختاره ابن جرير . وقال أصحاب أبى حنيفة : إن كان الإضرار من قبلها جاز أن يأخذ منها ما أعطاهما ولا تجوز الريادة عليه ، فإن ازداد جاز فى القضاء ، وإن كان الإضرار من جهته لم يمز أن يأخذ منها شيئاً ، فإن أخذ جاز فى القضاء . وقال الإمام أحمد وأبو عبيد وإسحق : لا يجوز أن يأخذ أكثر مما أعطاهما . وهذا قول سعيد بن المسيب وعطاء والزهرى وغيرهم .

وقوله " تلك حدود الله فلا تعتدوها ، ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون " أى : هذه الشرائع التى شرعها لكم هى حدوده ، فلا تتجاوزوها . كما ثبت فى الحديث الصحيح : " إن الله حدّ حدوداً فلا تتعدوها ، وفرض فرائض فلا تضيعوها ، وحرم محارم فلا تنتهكوها ، وصكت عن أشياء رحمة لكم

(١) الطبرى : ٤٨٦٠ ، ٤٨٦١ . والبيهقى : ٧ : ٣١٥ . وهو أثر منقطع ، لأن كثيرين أبى كثير . موسى سمره : تابعى يروى عن صفار الصمغية ، وروايته عن عمر مرسلة ، كما فى التهذيب .

(٢) ورواه الطبرى : ٤٨٧٠ ، من طريق عبد الرزاق . وإسناده صحيح . ورواه ابن سعد ٨ : ٣٢٨ ، بإسنادين صحيحين .

غير نسيان ، فلا تسألوا عنها ^(١) .

وقوله تعالى " فَإِنْ طَلَقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ " :
أى : أنه إذا طلق الرجل امرأته طليقة ثالثة بعد ما أرسل عليها الطلاق مرتين
فإنها تحرم عليه " حتى تنكح زوجاً غيره " أى : حتى يطأها زوج آخر فى
نكاح صحيح . فلو وطئها واطئ فى غير نكاح ولو فى ملك الميمى لم تحل للأول ،
لأنه ليس بزواج . وهكذا لو تزوجت ولكن لم يدخل بها الزوج لم تحل للأول .
فروى الإمام أحمد عن أنس بن مالك : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سئل عن رجل كانت تحته امرأة فطلقها ثلاثاً فترجعت بعده رجلاً فطلقها
قبل أن يدخل بها : أتحل لزوجها الأول ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا ،
حتى يكون الآخر قد ذاق من عُسَيْبَتِهَا وذاقَتْ من عُسَيْبَتِهِ » . ورواه ابن جرير .
قلت : و « محمد بن دينار بن صندل أبو بكر الأزدي ثم الطاحى البصرى » ،
ويقال له « ابن أبى القرات » - اختلطوا فيه : فمنهم من ضعفه ، ومنهم من
قواه وقبله وحسن له ، وذكر أبو داود أنه تغير قبل موته . فالحق أعلم ^(٢) .

(١) سيذكره الحافظ ابن كثير أيضاً عند تفسير الآية : ١٠١ من سورة المائدة .
وهو من حديث أبي ثعلبة الخفسي . وهو الحديث الثلاثون من الأربعين النووية . وقال النووي :
« حديث حسن ، رواه القصار طي وغيره » . وذكر السيوطي فى زوائد الجامع الصغير أنه رواه :
الحاكم . انظر الفتح الكبير ١ : ٣٣١ .

(٢) المست : ١٤٠٦٩ . والطبرى : ٤٩٠٠ . ورواه « محمد بن دينار الطاحى » :
ثقة . قال ابن معين : « ليس به بأس » . وقال أبو زرعة : « صدوق » . وترجمه البخارى فى
الكبير ٧٧/١/١ ، فلم يذكر فيه جرحاً . و « الطاحى » : يالطه والهاء المهملتين ، نسبة لـ
« طاحية » : بطن من الأزد . ويقع فى المنطقة « الطالى » ! وهو خطأ . والحديث رواه أيضاً
البحر ٧ : ٣٧٥ - ٣٧٦ . ويذكره المحقق فى التروائد ٤ : ٣٤٠ ، ونسبه لأحمد والبخارى
وأبى يعل والطبرانى . وقال : « ورجالهم رجال الصحيح » ، خلا محمد بن دينار الطاحى . وقد وثقه
أبو حاتم وأبو زرعة وابن حبان . وفيه كلام لا يضر .

وقد ذكر الحافظ ابن كثير قبل هذا الحديث - هنا - حديثاً فى منتهى ، من طرق ، عن
ابن عمر ، يسانده من المست ، ونسبه أيضاً لـ « ابن ماجة والطبرى » . وفى أسانيد ضعف .
وهو فى المست : ٤٧٧٦ ، ٤٧٧٧ ، ٥٢٧٧ ، ٥٢٧٨ ، ٥٥٧١ . وفى الطبرى :
٤٩٠٢ - ٤٩٠٤ .

والمراد بآية السيلة : الجماع ، تشبيهاً له بالقة السمل .

وروى ابن جرير عن أبي هريرة ، قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المرأة يطلقها زوجها ثلاثاً فتزوج [زوجاً] غيره فيطلقها قبل أن يدخل بها فيريد الأول أن يراجعها — قال : لا ، حتى يلقى الآخر عُسَيْلَتَهَا » (١) .
وروى الإمام أحمد عن عائشة ، قالت : « دخلت امرأة رفاعة القُرْطَى ، وأنا وأبو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت : إن رفاعة طلقني البتة ، وإن عبد الرحمن بن الزبير تزوجني ، وإنما عنده مثل المُدْبَةِ ، وأخذت هدبةً من جلبابها ، وخالدُ بن سعيد بن العاصي بالباب لم يؤذن له ، فقال : يا أبا بكر ، ألا تنهى هذه عما تتجر به بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فما زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم على التبسم ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كأنك تريد أن ترجعي إلى رفاعة ؟ ! لا ، حتى تذوق عُسَيْلَتَهُ ويذوق عُسَيْلَتَكَ » . ورواه البخاري . وفي حديث عبد الرزاق عند مسلم : « أن رفاعة طلقها آخر ثلاث تطليقات » . وقد رواه الجماعة إلا أبا داود (٢) .

فصل

والمقصود من الزوج الثاني أن يكون راجعاً في المرأة قاصداً للدوام عشرتها ، كما هو المشروع من الترويع . واشترط الإمام مالك مع ذلك أن يطأها الثاني وطئاً مباحاً ، فلو وطئها وهي محرمة أو صائمة أو معتكفة أو حائضاً أو نفساء ،

(١) الطبري : ٤٨٩٨ ، ٤٨٩٩ . وزيادة [زوجاً] من المخطوطة الأثرية والعلوية . وإسناد الحديث صحيح . إلا أن الحافظ ابن كثير أمّله هنا بقوله : « وأبو الحرث غير معروف » — يريد الثابتي داريه عن أبي هريرة . وهو « أبو الحرث النخعي » . ولكنه معروف ، عنه البخاري وابن أبي حاتم ، فترجّاه له ولم يذكروا فيه جرماً . ثم هو ثابتي ، ولم يعلّقوا عليه حتى يستبين جرح واضح .

(٢) المسند ٦ : ٣٤ (حلي) . وصحيح مسلم ١ : ٤٠٧ — ٤٠٨ . وكذلك رواه عبد الرزاق في المستصف ٣ : ٣٠٥ (مخطوط) . ورواه الطبري : ٤٨٩٣ ، من طريق عبد الرزاق . وقد ذكر الحافظ ابن كثير هنا ، قبل هذا الحديث — روايات متعددة له ، مطولة ومختصرة ، من الصحيحين وغيرهما . و « عبد الرحمن بن الزبير » — بفتح الزاي وكسر الباء — : صحابي معروف ، من بني قريظة . متروك في الإصابة وغيرها .

أو والزوج صائم أو محرم أو معتكف - لم تحل للأول بهذا الوطء . وكذا لو كان الزوج الثاني ذمياً لم تحل للمسلم بنكاحه ، لأن أنكحة الكفار باطلة عنده ^(١) . واشترط الحسن البصري - فيما حكاه عنه الشيخ أبو عمر بن عبد البر - : أن يترك الزوج الثاني ، وكأنه تمسك بما فهمه من قوله عليه الصلاة والسلام « حتى تلوق عسيلته ويلوق عسيلتك » . ويلزم على هذا أن تترك المرأة أيضاً . وليس المراد بالعسيلة المني ، لما رواه الإمام أحمد والنسائي عن عائشة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا إن العسيلة الجماع » ^(٢) .

فأما إذا كان الثاني إنمّا قصدّه أن يحلها للأول ، فهذا هو المحلل ، الذي وردت الأحاديث بلمه ولعنه . ونرى صريحاً بمقصوده في العقد بطل النكاح عند جمهور الأئمة . فروى الإمام أحمد عن عبد الله ، قال : « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواشمة والمستوشمة ، والواصلة والمستوصلة ، والمحلل والمحلل له ، وآكل الربا وموكله » . ورواه الترمذي والنسائي ^(٣) . ثم قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . قال : والعمل على هذا عند أهل العلم من الصحابة ، منهم : عمر وعثمان وابن عمر ، وهو قول الفقهاء من التابعين ، ويرى ذلك عن علي وابن مسعود وابن عباس . وروى ابن ماجه عن حنيفة بن عامر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا أخبركم بالتيس المستعار ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : هو المحلل ، لعن الله المحلل والمحلل له » ^(٤) . وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة ، قال : « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه

(١) يعني فيما إذا كانت اللزمية زوجياً لمسلم قبل الفتي .

(٢) المست ٦ : ٦٢ (حلي) . يلتقط : « العسيلة هي الجماع » ، ويظهر أن النسائي رواه في السنن الكبرى - فإنه ليس في السنن الصغرى . ولذلك ذكره الميشتي في التروائد ٤ : ٣٤١ . وقال : « رواه أحمد وأبو يعلى . وفيه أبو عبد الملك المكي ، ولم أمره بتغيير هذا الحديث ، وبقيته رجاله رجال الصحيح » .

(٣) المست : ٤٢٨٣ ، ٤٢٨٤ ، ٤٤٠٣ .

(٤) ابن ماجه : ١٩٣٦ . وإسناده صحيح ، ومن تكلم فيه خطأ . وقد بين ذلك المحقق ابن كثير - هنا - مفصلاً .

ورواه الحاكم ٢ : ١٩٨ - ١٩٩ ، بإسنادين . وصححه ، ووافقه الجمهور .

وسلم المحلل والمحلل له . ورواه أبو بكر بن أبي شيبة ، والحوذجاني ، والبيهقي ، من طريق عبد الله بن جعفر القرشي ، وقد وثقه أحمد بن حنبل وعلي بن المديني ويحيى بن معين وغيرهم ، وأخرج له مسلم في صحيحه ، عن عثمان بن محمد الأختسي ، وثقه ابن معين ، عن سعيد المقبري ، وهو متفق عليه ^(١) .

وروى الحاكم عن قافع ، قال : « جاء رجل إلى ابن عمر ، فسأله عن رجل طلق امرأته ثلاثاً فترجها أخ له - من غير مؤامرة منه - ليحلها لأخيه ، هل تحل للأول ؟ فقال : لا ، إلا نكاح رغبة ، كننا نعد هذا سفاحاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » . ثم قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه ^(٢) . وهذه الصيغة مشعرة بالرفع . وروى أبو بكر بن أبي شيبة والحوذجاني وحرب الكرماني وأبو بكر الأثرم عن عمر ، أنه قال : لا أوتى بمحلل ولا محلل له إلا رجتهما . وروى البيهقي عن سليمان بن يسار : أن عثمان بن عفان رُفِعَ إليه رجل تزوج امرأة ليحلها لزوجها ، ففرق بينهما . وكذا روى عن علي وابن عباس وغير واحد من الصحابة .

وقوله « فإن طلقها » أي : الزوج الثاني بعد الدخول بها « فلا جناح عليهما أن يتراجعا » أي : المرأة والزوج الأول « إن ظننا أن بقيا حدود الله » أي : يتعاشرا بالمعروف . « وتلك حدود الله » أي : شرائعه وأحكامه « يبينها » أي : يوضحها « لقوم يعلمون » .

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيَنْ أَجْلِهِنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ مَرْحُومَةٍ
بِمَعْرُوفٍ ، وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتُعْتَدُوا ، وَهَنْ يَقُولَ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ

(١) المستدرك : ٨٢٧٠ . وهو في الزوائد ٤ : ٢٦٧ . وقال : « رواه أحمد والبخاري . وفيه عثمان بن محمد الأختسي ، وثقه ابن معين وابن حبان . وقال ابن الملقى : له عن أبي هريرة أحاديث متأكدة » . أنقله . وليس هذا منها ، بل هو حديث صحيح .

(٢) المستدرك : ٢ : ١٩٩ . ولكن الذي فيه « صحيح على شرط الشيخين » . ووافقه الذهبي . وهو كما قال . وهو - بمقتضى - في مجمع الزوائد ٤ : ٢٦٧ . وقال : « رواه الطبراني في الأوسط ، ورجال رجال الصحيح » .

نَفْسُهُ، وَلَا تَتَّخِذُوا إِلَهَ إِلَّا اللَّهَ هُزُؤًا، وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا
أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُعْظِمَكُمْ بِهِ، وَأَقْوُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣١﴾

هذا أمر من الله عز وجل للرجال إذا طلق أحدهم المرأة طلاقاً له عليها
فيه رجعة - أن يحسن في أمرها إذا انقضت عدتها ولم يبقَ منها إلا مقدار ما
يمكنه فيه رجعتها ، فإذا أن يمسكها ، أى : يرجعها إلى عصمة نكاحه
بمعروف ، وهو : أن يشهد على رجعتها وينوي عشرتها بالمعروف ، أو
يسرحها ، أى : يتركها حتى تنقضى عدتها ، ويخرجها من منزلها بالتي هي
أحسن ، من غير شقاق ولا غصاصة ولا تقابح . قال الله تعالى " ولا تمسكوهن
ضراً لتنتلوا " قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وغير واحد : كان الرجل يطلق
المرأة ، فإذا قاربت انقضاء العدة راجعها ضراً لتلا تلعب إلى غيره ، ثم
يطلقها فتعتد ، فإذا شارفت على انقضاء العدة طلق ، لتطول عليها العدة ،
فنهاهم الله عن ذلك ونوعدهم عليه ، فقال " ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه "
أى : بمخالفته أمر الله تعالى .

وقوله تعالى " ولا تتخذوا آيات الله هزواً " روى ابن جرير عن أبي موسى :
« أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب على الأشعرين ، فأثاه أبو موسى ،
فقال : يا رسول الله ، أغضبت على الأشعرين ؟ فقال : يقول أحدكم : قد طلقْتُ !
قد راجعت ! ليس هذا طلاق المسلمين ، طلقوا المرأة في قبيل عدتها » (١) .
وقال مسروق : هو الذى يطلق في غير كنه ، ويضار امرأته بطلاقها وارتجاعها ،
لتطول عليها العدة . وقال الحسن وقتادة وغيرهما : هو الرجل يطلق ويقول :
كنت لاعباً ! أو يعتق أو ينكح ويقول : كنت لاعباً ! فأنزل الله " ولا تتخذوا

(١) رواه الطبري : ٤٩٢٥ . ورواه أيضاً بنحو : ٤٩٢٦ . وإسناده صحيحان .
وكذلك رواه الباقى ٧ : ٣٢٣ . وروى ابن ماجه : ٢٠١٧ نحوه ، وإسناده أكثر صحيح ،
ولفظه : « ما بال أقوام يلعبون بمحمد الله ؟ يقول أحدهم : قد طلقْتُ ! قد راجعتك ! قد
طلقتك ! » .

آيات الله هزواً " فألزم الله بذلك . وروى ابن أبي حاتم عن عبادة بن الصامت ، قال : " كان الرجل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يقول للرجل : زوجتك ابنتي ، ثم يقول : كنت لاعباً ! ويقول : قد أعتقت ، ويقول : كنت لاعباً ! فأنزل الله " ولا تتخذوا آيات الله هزواً " فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلاث من قالهن لاعباً أو غير لاعب فهن جائزات عليه : الطلاق والعتاق والنكاح ^(١) . والمشهور في هذا الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي وابن ماجة ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ثلاث جدهن جد ، وهزلهن جد : النكاح ، والطلاق ، والرجعة " . وقال الترمذي : حسن غريب ^(٢) .

وقوله " واذكروا نعمة الله عليكم " أى : في إرساله الرسول بالهدى والبيان إليكم " وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة " أى : السنة " يعظكم به " أى : يأمركم وينهاكم ويتوعدهم على ارتكاب المحارم " واتقوا الله " أى : فيما تاتون وفيما تدرؤن " واعلموا أن الله بكل شيء عليم " أى : فلا يخفى عليه شيء من أموركم السرية والجهرية ، وسيجازيكم على ذلك .

﴿ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ قَبْلَ أَنْ أُجْلِهِنَّ فَلَا تَمْسُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحَنَّ أَرْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضُوا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، ذَلِكَ يُحَظُّ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، ذَلِكَمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢٣١)

قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في الرجل يطلق امرأته طليقة أو طليقتين ، فتتقاضى عدتها ، ثم يبدوله أن يتزوجها وأن يراجعها ، وتريد المرأة ذلك ، فيمنعها أولياؤها من ذلك ، فنهى الله أن يمنعهما . وكذا قال مسروق وإبراهيم النخعي والزهري والضحاك : أنها أنزلت في ذلك . وهذا الذي قالوه ظاهر من

(١) في الله المشهور ١ : ١٨٦ أنه رواه أيضاً ابن المنذر .

(٢) ورواه أيضاً الحاكم وصححه ، والبيهقي ، كاف الله المشهور .

الآية . وفيها دلالة على أن المرأة لا تملك أن تزوج نفسها ، وأنه لا بد في النكاح من ولي ، كما قاله الترمذي وابن جرير عند هذه الآية ، كما جاء في الحديث : « لا تزوج المرأة المرأة ، ولا تزوج المرأة نفسها ، فإن الزانية هي التي تزوج نفسها »^(١) . وفي الأثر الآخر : « لا نكاح إلا بولي مرشد وشاهد ذي عدل »^(٢) . وفي هذه المسألة نزاع بين العلماء محرز في موضعه من كتب القروع .

وقد روى : أن هذه الآية نزلت في معقل بن معقل بن يسار المزني وأخته : فروى الترمذي عن معقل بن يسار : « أنه تزوج أخته رجلاً من المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكانت عنده ما كانت ، ثم طلقها تطليقة لم يرأبها حتى انقضت العدة ، فهويها وهويته ، ثم خطبها مع الخطأب ، فقال له : بالكبح ! أكرمتك بها وزوجكها فطلقتها ! والله لا ترجع إليك أبداً آخر ما عليك ، قال : فعلم الله حاجته إليها وحاجتها إلى بعلها ، فأذن الله » وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن « إلى قوله « وأنتم لا تعلمون » فلما سمعها معقل قال : سمع لربي وطاعة ، ثم دعاه فقال : أزوجك وأكرحك . زاد ابن مردويه : « وكفرت عن يميني »^(٣) . وهكذا ذكر غير واحد من الساف : أن

(١) رواه ابن ماجة : ١٨٨٢ . وضمه البوصري في زوائده ، من أجل « جعل بن الحسن الشك » شيخ ابن ماجة . والحق أنه ثقة ، وقد أخطأ من تكلم فيه . ووثقه ابن حبان وابن خزيمة وغيرهما . وأخرج له ابن خزيمة هذا الحديث ، كما في نصب الراية ٣ : ١٨٨ . وكذلك رواه الدارقطني ، ص : ٣٨٤ ، من طريقه . ثم هو لم يتفرد به ، فقد رواه الدارقطني أيضاً من طريق صحيح مرفوعاً ، ومن طرق أخرى موقفاً . والموقوف يثبت صحة المرفوع وزيده . وكذلك رواه البيهقي ٧ : ١١٠ ، من طرق ، ومنها طريق ابن خزيمة .

(٢) رواه البيهقي ٧ : ١٢٦ ، من رواية الإمام الشافعي . وروى نحو سنه قبل ذلك من وجه آخر ، ص : ١٢٤ .

(٣) الترمذي ٤ : ٧٨ . وقال : « حديث حسن صحيح » . وزيادة ابن مردويه ، روى البيهقي معناها ، في روايته ٧ : ١٠٤ - « فكفرت عن يميني فأكرمتها » . والحديث رواه البيهقي أيضاً ، مطولاً ويختصر ٨ : ١٤٣ ، و ٩ : ١٦٠ - ١٦١ . وذكره الحافظ ابن كثير هنا من الرواية المختصرة ، مع إشارته لإسناده . ثم ذكر أنه رواه « أبو داود وابن ماجة وابن أبي حاتم وابن جرير » .

وقال الترمذي - بعد روايته : « وفي هذا الحديث دلالة على أنه لا يجوز النكاح بغير ولي . لأن أخت معقل بن يسار كانت ثيباً ، فلو كان الأمر لوالها دون ولها لزوجت نفسها ، ولم تحجج

هذه الآية نزلت في معقل بن يسار وأخته . وقال السدي : نزلت في جابر بن عبد الله وابنة عم له . والصحيح الأول . والله أعلم .

وقوله " ذلك يوعظ به " أى : هذا الذى نهيناكم عنه من منع الولايات أن يتروجن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ، يأثم به ويتعظ به ويتفعل له " من كان منكم " أيها الناس " يؤمن بالله واليوم الآخر " أى : يؤمن بشرع الله ، ويخاف وعيد الله وعذابه في الدار الآخرة وما فيها من الجزاء " ذلكم " أى :

إلى وليها معقل بن يسار . وإنما خاطب الله في هذه الآية الأولياء ، فقال : " فلا تضلوهن أن ينكحن أزواجهن " . ففى هذه الآية دلالة على أن الأمر إلى الأولياء في التزويج مع رضاهن .

وقال الطبرى : ٢٦ - ٢٧ (من طبختا) : « وفى هذه الآية الدلالة الواضحة على صحة قول من قال : لا نكاح إلا بولي من المصيبة . وذلك أن الله تعالى ذكره منع الولي من عضل المرأة إن أرادت النكاح ونهاه عن ذلك . فلو كان للمرأة إنكاح نفسها بغير إنكاح وليها لإيها ، أو كان لها تولية من أرادت توليته في إنكاسها - لم يكن لئس وليها عن عضلها معنى مفهوم ، إذ كان لا سبيل له إلى عضلها . وذلك أنها إن كانت ممن أرادت النكاح جاز لها إنكاح نفسها ، أو إنكاح من تركه بالإنكاسها - فلا عضل هناك لها من أحد فيجوز عاضلها عن عضلها . وهذا الذى قاله القزويني وابن جرير - بل هو أوضح من معنى الآية وفقهها . لا يخالف فى ذلك إلا جاهل ، أو ذو هيى وصعوبة جاحلة .

ثم الذى لا يشك فيه أحد من أهل العلم بالحديث - أن حديث « لا نكاح إلا بولي » : حديث صحيح ، ثابت بأسانيد تكاد تبلغ مبلغ التواتر المعنى الموجب القطع بمثله . وهو قول الكافة من أهل العلم ، الذى يؤيده الفقه في القرآن . ولم يخالف في ذلك - فيما نعلم - إلا فقهاء الحنفية ومن تابعهم وقلمهم . وقد كان لمقتدسهم بعض العلما ، لعله لم يصل إليهم إذ ذاك بإسناد صحيح . أما متأخروهم ، فقد ركبوا رؤوسهم وجرؤهم المصيبة ، فلهذا ينعون كل بلع في تضعيف الروايات أو تأويلها . دون حجة . أو دون إنصاف .

وما نحن أولاء - في كثير من بلاد الإسلام ، التى أغفلت بملعب الحنفية في هذه المسئلة - نرى آثار تدمير ما أعطوا به للأخلاق والآداب والأعراض ، مما جعل أكثر أنكحة النساء اللاتي ينكحن دون أولياتهن ، أو على الرثم منهم - أنكحة باطللة شرعاً ، تضعيع منها الأنساب المصيبة .

ولذا أحب بملء الإسلام وزعمائه ، في كل بلد وكل قطر ، أن يمدوا النظر في هذه المسئلة الخطيرة . وأن يرسوا إلى ما أمر الله به ورسوله ، من شرط الولي المرشد في النكاح ، حتى تنفادي كثيراً من الأخطار الخلقية والأدبية ، التى يتعرض لها النساء ، بجهلهم وتهورهن . وباصطلاحهن الحرية الكاذبة ، وباتباعهن للأهواء . وعاصمة الطبقة المتأخرة منهن ، طبقة المتصلبات - مما يغلظ القلب أسفاً وحزناً . هذا والله لشرعة الإسلام ، وقلنا سو المتقلب .

اتباعكم شرع الله في ردّ الموليات إلى أزواجهن وترك الحمية في ذلك " أذكرى لكم وأطهر" لقلوبكم . " والله يعلم " أى : من المصالح فيما يأمر به وينهى عنه " وأنتم لا تعلمون " أى : الخيرة فيما تأتون ، ولا فيما تلترون .

﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ، لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُبْرِئَ ﴾^١ الرضاعة ، وعلى التولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف ، لا تكلف نفس إلا وسعها ، لا تضار والدة يولدها ولا مولود له بولده ، وعلى الوارث مثل ذلك ، فإن أَرَادَ إِفْسَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ، وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرِضُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا تَابَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ ، وَأَقْوِ اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٣﴾

هذا إرشاد من الله تعالى للوالدات : أن يرضعن أولادهن " كمال الرضاعة ، وهي سنتان ، فلا اعتبار بالرضاعة بعد ذلك . ولهذا قال " لمن أَرَادَ أَنْ يُبْرِئَ الرضاعة " . وذهب أكثر الأئمة إلى أنه لا يحرم من الرضاعة إلا ما كان دون الحولين ، فلو ارتضع المولود وعمره فوقهما لم يحرم . وروى الترمذى عن أم سلمة ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحرم من الرضاع إلا ما فحق الأمعاء في الثدي ، وكان قبل القطام » . وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم : أن الرضاعة لا تحرم إلا ما كان دون الحولين ، وما كان بعد الحولين الكاملين فإنه لا يحرم شيئاً . قلت : تفرد الترمذى برواية هذا الحديث ، ورجاله على شرط الصحيحين ^(١) . ومعنى قوله « إلا ما كان في الثدي » أى : في محل الرضاعة قبل الحولين ، كما جاء في الحديث الذى رواه أحمد عن البراء بن عازب ، قال : « لما مات إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن ابني

(١) الترمذى ٢ : ٢٠١ . وذكر الحافظ ابن حجر في بلوغ الرام أن الحاكم صحه أيضاً .

مات في الثلثي ، إن له مرضعاً في الجنة . وهكذا أخرجه البخاري ^(١) . وإنما قال عليه السلام ذلك لأن ابنه إبراهيم عليه السلام مات وله سنة وعشرة أشهر ، فقال : « إن له مرضعاً » يعني : تكمل رضاعه . ويؤيده ما رواه الدارقطني من طريق الهيثم بن جميل ، عن سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحرم من الرضاع إلا ما كان في الحولين » . ثم قال : لم يسند من ابن عيينة غير الهيثم بن جميل ، وهو ثقة حافظ . قلت : وقد رواه الإمام مالك في الموطأ عن ثور بن زيد عن ابن عباس مرفوعاً ^(٢) .

وروى الطيالسي عن جابر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا رضاع بعد فصال ، ولا يتم بعد احتلام » . وبما الدلالة من هذا الحديث في قوله تعالى : « وفصاله في عامين » . وقال : « وحمله وفصاله ثلاثين شهراً » ^(٣) . والقول بأن الرضاعة لا تحرم بعد الحولين مروى عن عليّ وابن عباس وابن مسعود وجابر وأبي هريرة وابن عمر وأمّ سلمة ، وسعيد بن المسيب وعطاء والجمهور ، وهو مذهب الشافعي وأحمد وإسحق والثوري وأبي يوسف ومحمد ومالك في رواية ، وقال مالك : ولو فطم الصبي دون الحولين فأرضعته امرأة بعد فصاله لم يحرم ، لأنه قد صار بمثله الطعام . وقد روى عن عمر وعلى أنهما قالوا : لا رضاع بعد

(١) هكذا قال الحافظ ابن كثير ، وأغنى أن يكون وهم أو سها . فإن حديث البراء رواه البخاري ٣ : ١٩٤ (فتح) دون قوله « إن ابني مات في الثلثي » . وكذلك رواه أحد في المستدرأ . وقد تبين مستند البراء كله ، فلم أجد فيه علماً بالحرف . وحديث البراء من أفراد البخاري دون مسلم . وأما حرف « الثلثي » - فإنه في حديث آخر مطول ، عن أنس ، في المستد : ١٢١٢٨ (٣ : ١١٢ حلق) . يلفظ : « إن إبراهيم ابني ، وإنه مات في الثلثي ، فإن له ظنرين يكملان رضاعه في الجنة » . وهذا رواه مسلم ٢ : ٢١٣ . ولم يروه البخاري .

(٢) الدارقطني ، ص : ٤٩٨ . وأما رواية مالك فهي في الموطأ ، ص : ٦٠٢ - « مالك ، عن ثور بن زيد الدخيل ، عن عبد الله بن عباس ، أنه كان يقول : ما كان في الحولين ، وإن كان مصة واحدة ، فهو يحرم » . وهذا إسناد متقطع بين ثور وابن عباس . ثم هو « مقوف » لا مرفوع . وأنا أرجح أن قوله هنا « مرفوعاً » - سبق قلم ، أو خطأ من الناصحين . بدلالة قصد المناقشة بين إسناده الدارقطني المرفوع ورواية مالك الموقوفة .

(٣) الآية الأولى : ١٤ سورة لقمان . والثانية : ١٥ سورة الأحقاف .

فصالح . فيحتمل أنهما أرادا الحولين كقول الجمهور ، سواء فطم أو لم يقطع ، ويحتمل أنهما أرادا القمل ، كقول مالك . والله أعلم .

وقوله " وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف " أى : وعلى والد الطفل نفقة النفقة والولدات وكسوتهن بالمعروف ، أى : بما جرت به عادة أمثالهن في بلدهن ، من غير إسراف ولا إقتار ، بحسب قدرته في يساره وتوسطه وإقتاره . كما قال تعالى : ﴿ لينفق ذو سعة من سعته ، ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ، لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاه ، سيجعل الله بعد عسر يسراً ﴾ . قال الضحاك : إذا طلق زوجته وله منها ولد فأرضعت له ولده ، وجب على الوالد نفقتها وكسوتها بالمعروف .

وقوله " لا تضارّ ولادة بولدها " أى : لا تدفعه عنها لتضرّ أباه بتربيته . ولكن ليس لما دفعه إذا ولدته حتى تسقيه اللبن الذى لا يعيش بدون تناوله غالباً ، ثم بعد هذا لما دفعه عنها إذا شاعت ، ولكن إن كانت مضارّة لأبيه فلا يحل لها ذلك ، كما لا يحل له انتزاعه منها بمجرد الضرر لها . ولهذا قال " ولا مولود له بولده " أى : بأن يريد أن يتزع الولد منها إضراراً بها . قاله مجاهد وقادة والضحاك وغيرهم .

وقوله تعالى " وعلى الوارث مثل ذلك " قيل : في علم الضرر لقريبه . قاله مجاهد والشعبي والضحاك . وقيل : عليه مثل ما على ولد الطفل من الإنفاق على ولادة الطفل والقيام بحقوقها وعلم الإضرار بها . وهو قول الجمهور .

وقوله " فإن أرادا فصلاً " عن تراخض منهما وتشاور فلا جناح عليهما " أى : فإن اتفق والدا الطفل على فطامه قبل الحولين ، ورأيا في ذلك مصلحة له ، وتشاورا في ذلك وأجما عليه ، فلا جناح عليهما في ذلك . فيؤخذ منه أن أفراد أحدهما بذلك دون الآخر لا يكتفى ، ولا يجوز لواحد منهما أن يستبد بذلك من غير مشاورة الآخر . قاله الثوري وغيره . وهذا فيه احتياط للطفل والإلزام للنظر في أمره . وهو من رحمة الله بعباده ، حيث حَجَرَ على الوالدَيْن في تربية

طفلهما ، وأرشدتهما إلى ما يصلحهما ويصلحه ، كما قال في سورة الطلاق : ﴿ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَارْتَرْضْنَ عَنْهُمْ وَرَأَيْتُمْ أَنَّ كِتَابَ اللَّهِ يَكُونُ لَكُمْ حَرَامًا فَلَا تَرْضَعْنَ لَكُمْ فَزَوَّجْهُمَا مَا يُفِيهُمَا مِنْ مَالٍ كَرِيمٍ إِنْ أَرْضَعْتُمَا لَهُمَا مُصَدَقًا فَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي ذَلِكَ إِنْ كُنْتُمْ ظَاهِرِينَ ﴾ .

وقوله تعالى " وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف " أى : إذا اتفقت الوالدة والوالد على أن يتسلم منها الولد ، إما لعلز منها أو عنز له - فلا جناح عليها في بذله ، ولا عليه في قبوله منها ، إذا سلمها أجرتها الماضية - بالتى هي أحسن ، واسترضع لولده غيرها بالأجرة بالمعروف . قاله غير واحد . وقوله " واتقوا الله " أى : في جميع أحوالكم " واعلموا أن الله بما تعملون بصير " أى : فلا يخفى عليه شيء من أحوالكم وأقوالكم .

﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ، فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (٢٤) .

هذا أمر من الله للنساء اللاتي يتوفى عنهن أزواجهن : أن يعتدن أربعة أشهر وعشر ليال . وهذا الحكم يشمل الزوجات المدخول بهن وغير المدخول بهن بالإجماع . ومستنده في غير المدخول بهن عموم الآية الكريمة ، وهذا الحديث الذى رواه الإمام أحمد وأهل السنن وصححه الترمذى : « أن ابن مسعود سئل عن رجل تزوج امرأة فأت بها ولم يدخل بها ولم يفرض لها ؟ فترددوا إليه مراراً في ذلك ، فقال : أقول فيها برأى ، فإن يك صواباً فمن الله ، وإن يك خطأ فتنى ومن الشيطان ، والله ورسوله بريئان منه : لها الصداق كاملاً - وفى لفظ لها صداقٌ مثلها - لا وكس ولا شطط ، وعليها العدة ، ولها الميراث ، فقام معقل بن سنان الأشجعي فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى به في بروع بنت واشيق ، فصرح عبد الله بذلك فرحاً شديداً » (١) . ولا يخرج من

(١) جاء هذا الحديث بروايات كثيرة وأسانيد ، والمعنى واحد . فرواه أحد في المسند : ٤٠٩٩ =

ذلك إلا المتوفى عنها زوجها ، فإن علنتها بوضع الحمل ، ولو لم تمكث بعده سوى لحظة ، لعموم قوله : ﴿ وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ . وكان ابن عباس يرى أن عليها أن تريض بأبعد الأجلين من الوضع أو أربعة أشهر وعشراً ، للجمع بين الآيتين ، وهذا مأخذ جيد وسلك قري ، لولا ما ثبت به السنة في حديث سُبَيْحَةَ الأَسْلَمِيَّةِ المخرج في الصحيحين من غير وجه ^(١) . وقوله " فإذا بلغت أجلهن فلا جناح عليكم فيها فعلن في أنفسهن بالمعروف ، والله بما تعملون خير " يستفاد من هذا وجوب الإحدا على المتوفى عنها زوجها مدة علنتها . لما ثبت في الصحيحين عن أم حبيبة وزينب بنت جحش أمي المؤمنين ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تُحِدَّ على ميت فوق ثلاث ، إلا على زوج ، أربعة أشهر وعشراً » . وفي الصحيحين أيضاً عن أم سلمة : « أن امرأة قالت : يا رسول الله ، إن ابنتي توفي عنها زوجها ، وقد اشتكت عيها ، أفنكحها ؟ فقال : لا ، كل ذلك يقول : لا - مرتين أو ثلاثاً - ثم قال : إنما هي أربعة أشهر وعشراً ، وقد كانت إحداكن في الجاهلية تمكث سنة » . ومن هنا ذهب كثير من العلماء إلى أن هذه الآية ناسخة للآية التي بعدها ، وهي قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيُْلَرُونَ أَزْوَاجاً وَصِيَّةٌ لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعاً إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ ﴾ ، الآية ^(٢) . كما قاله ابن عباس وغيره . وفي هذا نظر ، كما سيأتي تقريره . والغرض : أن الإحدا هو عبارة عن ترك الزينة من الطيب ولبس ما يدعوها إلى الأزواج من ثياب وحل وغير ذلك . وهو واجب في عدة الوفاة

١٠٠٠هـ ، ٤٢٧٦ - ٤٢٧٨هـ ، في مسند ابن مسعود . ورواه أيضاً : ١٦٠٠٩هـ ، في مسند مقل بن سنان . ورواه أبو داود : ٢١١٤ - ٢١١٦هـ . والترمذي : ١٩٦٠هـ . وابن أبي شيبة : ١٩١٠هـ . والحاكم : ٢ : ١٨٠ - ١٨١هـ ، مطولاً ، وصححه على شرط مسلم ، وغتصراً ، وصححه على شرط الشيخين . ووافقه الذهبي . وانظر للشيخ : ٣٠٦٦هـ . وهو مقل بن سنان الأحمسي : صحابي معروف . ووقع هنا في الخلطة والمخلوبة « مقل بن يسار الأحمسي » ! وهو خطأ بين مخالف الروايات . ثم إن « مقل بن يسار » صحابي آخر ، وهو مقل لا أحمسي .

(١) سيأتي تفصيل ذلك ، في الآية : ٤ من سورة الطلاق ، إن شاء الله .

(٢) الآية : ٢٤٠ من هذه السورة .

قولاً واحداً، ولا يجب في عدة الرجعة قولاً واحداً. وهل يجب في عدة البائن؟ فيه قولان. ويجب الإحداد على جميع الزوجات المتوفى عنهن أزواجهن، سواء في ذلك الصغيرة والآيسة والحرّة والأمة والمسلمة والكافرة، لعموم الآية. وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه: لا إحداد على الكافرة.

وقوله "فإذا بلغن أجلهن" أى انقضت عدتهن، "فلا جناح عليكم" قال الزهري: أى على أولياتها "فما فعلن" يعنى النساء اللاتي انقضت عدتهن. قال ابن عباس: إذا طلقت المرأة أو مات عنها زوجها، فإذا انقضت عدتها فلا جناح عليها أن تترين وتتصنع وتعرض للتزويج، فذلك "المعروف".

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتُمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ، عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤَدُّوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا، وَلَا تَعْرِضُوا دَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ، وَأَعْلَوْا أَنَّ اللَّهَ يَقْلُمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَأَحْذَرُوهُ، وَأَعْلَوْا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (٢٣٥).

يقول تعالى: ولا جناح عليكم أن تعرضوا بخطبة النساء في عدتهن من وفاة أزواجهن من غير تصريح. قال ابن عباس: التعريض أن يقول: إني أريد التزويج، وإني أحب امرأة من أمرها ومن أمرها به يعرض لها بالقول بالمعروف. وفي رواية: إني لا أريد أن أتزوج غيرك إن شاء الله، ولوددت أني وجدت امرأةً صالحة، ولا ينصب لها ما دامت في عدتها^(١). وهكذا قال مجاهد وطاوس وعكرمة وسعيد بن جبير وغير واحد من السلف والأئمة — في التعريض: أنه يجوز للمتوفى عنها زوجها من غير تصريح لها بالخطبة. وهكذا حكم

(١) «ولا ينصب لها»: بكسر الصاد. يقال: نصب الشيء ينصب نصباً: إذا قصدته وتجرد له. وفي الملبوسة: ينصب: وهو تعريف.

المطلقة المتبوتة : يجوز التعريض لها ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس حين طلقها زوجها أبو عمرو بن حفص آخر ثلاث تطليقات ، فأمرها أن تعتد في بيت ابن أم مكتوم ، وقال لها : « فإذا حككت فاذني ، فلما حكت خطب عليها أسامة بن زيد مولاها ، فزوجها إياه » . فأما المطلقة الرجعية فلا خلاف في أنه لا يجوز لغير زوجها التصريح بخطبتها ولا التعريض لها . والله أعلم ..

وقوله " أو أكنتم في أنفسكم " أى : أضمرتم في أنفسكم من خطبتين . وهذا كقوله تعالى : ﴿ وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون ﴾ . وقوله : ﴿ وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ﴾ . ولهذا قال " علم الله أنكم متذكرون " أى : في أنفسكم ، فرفع الحرج عنكم في ذلك . ثم قال " ولكن لا تواعدوهن سرا " قال الحسن البصري والنخعي وقادة والضحاك وغيرهم : يعنى الزنا ، وهو معنى رواية العوفي عن ابن عباس . واختاره ابن جرير . وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : لا تقل لها إلى عاشق وعاهديني أن لا تتزوجي غيري ! ونحو هذا . وكذا روى عن سعيد بن جبير والشعبي ومجاهد وغيرهم : هو أن يأخذ ميثاقها أن لا تتزوج غيره . وقال ابن زيد : هو أن يتزوجها في العدة سرا فإذا حلت أظهر ذلك . وقد يحتمل أن تكون الآية عامة في جميع ذلك . ولهذا قال " إلا أن تقولوا قولاً معروفاً " قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير : يعنى به ما تقدم من إباحة التعريض ، كقوله : إني فيك لراغب ، ونحو ذلك .

وقوله " ولا تعزمو عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله " يعنى : ولا تعقدوا العقد بالنكاح حتى تنقضى العدة . قاله ابن عباس ومجاهد والشعبي وقادة وغيرهم . وقد أجمع العلماء على أنه لا يصبح العقد في مدة العدة .

وقوله " واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه " توعدهم على ما يقع في ضمايرهم من أمور النساء ، وأرشدهم إلى إضمار الخير دون الشر . ثم لم يؤسهم من رحمة ، ولم يقتطعهم من عائذته ، فقال " واعلموا أن الله غفور حلیم " .

﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً . وَتَمْسُوهُنَّ عَلَى التُّوسِعِ قَدْرَهُ وَ عَلَى الْمُفْتَرِ قَدْرَهُ مَتَعًا بِالْمَعْرُوفِ ، حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٣٣٦) .

أباح تبارك وتعالى طلاق المرأة بعد العقد عليها وقبل الدخول بها . قال ابن عباس وغيره : لمس النكاح . بل ويجوز أن يطلقها قبل الدخول بها والفرص لها إن كانت مفوضة ، وإن كان في هذا انكسار لقلبها . ولما أمر تعالى بإمتاعها ، وهو تعويضها عما فاتها بشيء تُعطاه من زوجها بحسب حاله ، على التوسع قدره وعلى المفتري قدره . وقال ابن عباس : متعة الطلاق أعلاه الخادم ، ودون ذلك الورق ، ودون ذلك الكسوة . ونسج الحسن بن عليّ بعشرة آلاف . ويروى أن المرأة قالت :

• مَتَاعٌ قَلِيلٌ مِنْ حَبِيبٍ مُفَارِقٍ • .

وقد اختلف العلماء أيضاً : هل تجب المتعة لكل مطلقة ؟ أو إنما تجب المتعة لغير المدخول بها التي لم يُفرض لها ؟ على أقوال :

أحدها : أنها تجب المتعة لكل مطلقة ، لعموم قوله تعالى : ﴿ وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على الْمُتَّقِينَ ﴾ . ولقوله تعالى : ﴿ يا أيها النبي قل لأزواجك إن كننّ تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحن سراحاً جيلاً ﴾ . وقد كنّ مفروضاً لمن مدخولاً بهن . وهذا قول سعيد بن جبير والحسن البصري . وهو أحد قول الشافعي . ومنهم من جعله الجليلد الصحيح . فالله أعلم .

والقول الثاني : أنها تجب للمطلقة إذا طلقت قبل الميسر وإن كانت مفروضاً لها . لقوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من علة تختلون بها ، فتمسوهن وسرحوهن سراحاً جيلاً ﴾ . قال سعيد بن المسيّب : نسخت هذه الآية التي في الأحزاب الآية التي في البقرة . وقد روى البخاري في صحيحه عن سهل بن سعد وأبي أسيد ، أنهما قالاً : « تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة بنت قريش ، فلما أدخلت عليه بسط يده إليها ، فكأنما كرهت ذلك ، فأمر أبا أسيد أن يجهزها

ويكسوها ثوبين رازقين» (١) .

واقول الثالث : أن المتعة إنما تجب المطلقة إذا لم يدخل بها ولم يفرض لها ، فإن كان قد دخل بها وجب لها مهر مثلها إذا كانت مقوضة ، وإن كان قد فرض لها وطلقها قبل الدخول وجب لها عليه شطرها ، فإن دخل بها استقر الجميع ، وكان ذلك عوضاً لها عن المتعة . وإنما المصابة التي لم يفرض لها ولم يدخل بها . فهذه التي دلت هذه الآية الكريمة على وجوب متعتها ، وهذا قول ابن عمر ومجاهد .

ومن العلماء من استحبا لكل مطلقة ممن عدا المقوضة المقارعة قبل الدخول . وهذا ليس بمذكور ، وعليه تحمل آية التخيير في الأحزاب . ولهذا قال تعالى « على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين » . وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين . ومن العلماء من يقول : إنها مستحبة مطلقاً . وروى ابن أبي حاتم عن أبي إسحق ، عن الشعبي ، قال : ذكروا له المتعة ، أيجس فيها ؟ فقرأ « على الموسع قدره وعلى المقتر قدره » قال الشعبي : والله ما رأيت أحداً حبس فيها ، والله لو كانت واجبة لحبس فيها القضاة .

﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَفْعُوهُنَّ أَوْ يَفْعُوَ الْيَرَىٰ بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ ، وَأَنْ تَفْعُوهُنَّ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ، وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ، إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝٢٣٧﴾ .

وهذه الآية الكريمة مما يدل على اختصاص المتعة بما دلت عليه الآية الأولى ، حيث إنما أوجب في هذه الآية نصف المهر المفروض إذا طلق الزوج قبل الدخول . فإنه لو كان ثم واجب آخر من متعة لبيتها ، لاسياً وقد قرنتها بما قبلها من اختصاص المتعة بتلك الآية . والله أعلم . وتسطير الصداق — والحالة هذه —

(١) هي « أمانة بنت النعمان بن شراحيل » ، نسبت هنا بلعيا . « ترجة في الإساءة » وأشار إلى هذا الحديث عند البنازي . ووقع في المطبوعة « شرجيل » . وهو تحريف . وقوله « رازقين » ، قال ابن الأثير : « الرازقة : ثياب كتان بيض » . وفي المطبوعة « أزرقين » . وهو تحريف .

أمر بجمع عليه بين العلماء ، لا خلاف بينهم في ذلك : فإنه متى كان قد سمى لها صداقاً ثم فارقها قبل دخوله بها ، فإنه يجب نصف ما سمى من الصداق . إلا أن عند الثلاثة : أنه يجب جميع الصداق إذا خلا بها الزوج وإن لم يدخل بها ، وهو مذهب الشافعي في القديم ، وبه حكم الخلفاء الراشدون . لكن روى الشافعي عن ابن عباس ، أنه قال — في الرجل يتزوج المرأة فيخلو بها ولا يحسبها ثم يطلقها : ليس لها إلا نصف الصداق ، لأن الله يقول " وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم " قال الشافعي : بهذا أقول ، وهو ظاهر الكتاب .

وقوله " إلا أن ينفقن " أي : النساء ، عما وجب لها على زوجها ، فلا يجب لها عليه شيء . قال ابن عباس : إلا أن تغفر الثيب فتدفع حقها . وروى عن شريح وسعيد بن المسيب وعكرمة ومجاهد وقتادة وغيرهم — نحو ذلك . وقوله " أو ينفقوا الذي بيده عقدة النكاح " قال ابن أبي حاتم : ذكر عن ابن لهيعة حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « ولي عقدة النكاح الزوج » . وهكذا أسنده ابن مردويه من حديث عبد الله بن لهيعة ، به . وقد أسنده ابن جرير عن ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم — فذكره ، ولم يقل « عن أبيه عن جده » فانه أعلم^(١) . ثم روى ابن أبي حاتم عن شريح ، قال : سألتني علي بن أبي طالب عن الذي بيده عقدة النكاح ؟ فقلت له : هو ولي المرأة ، فقال علي : لا ، بل هو الزوج^(٢) . ثم نقل عن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير ومجاهد والشعبي وغيرهم : أنه الزوج . قلت : وهذا هو الجليل من قول الشافعي ، ومذهب أبي حنيفة وأصحابه والثوري ، واختاره ابن جرير . وأخذ هذا القول : أن « الذي بيده عقدة النكاح » حقيقة : الزوج ، فإن

(١) وهكذا ذكر البيهقي ٧ : ٢٥٠ - ٢٥١ رواية ابن لهيعة معلقة ، كما صنع ابن أبي حاتم .

رواية الطبري : ٥٣٥٥ - منقطعة . فهو حديث ضعيف بكل حال .

(٢) إسناده صحيح .

بيده عقدَها وإبرامَها ونقضَها وإنهادهما ، وكذا أنه لا يجوز للولي أن يهب شيئاً - من مال المولىة للغير ، فكنكك في الصلّاق .

وقوله " وأن تغفوا أقرب للتقوى " قال ابن جرير : قال بعضهم : خُوطب به الرجال والنساء . وروى عن ابن عباس ، قال : أقربهما للتقوى الذى يغفو . وكذا روى عن الشعبي وغيره . وقال مجاهد والنخعي والضحاك وغيرهم : الفضل هاهنا أن تغفوا المرأة عن شطرها أو إتمام الرجل الصلّاق لها . ولهذا قال " ولا تنسوا الفضل بينكم " أى : الإحسان ، قاله سعيد . وقال الضحاك وقادة والسدى المعروف ، يعنى : لا تهملوه بينكم . وروى ابن مردويه عن عليّ بن أبي طالب ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليأتين على الناس زمان عَصُوفُ ، يَعَصُفُ المؤمن على ما في يده وينسى الفضل ، وقد قال الله تعالى " ولا تنسوا الفضل بينكم " ، شرارُ يبايعون كل مضطر ، وقد نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المضطر ، وعن بيع الفَرَرِ ، فإن كان عندك خيرٌ فعُدْ به على أخيك ، ولا ترده هلاكاً إلى هلاكه ، فإن المسلم أخو المسلم ، لا يَحْزَنُهُ ولا يَحْزِرُهُ » (١) .

﴿ تَخَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ۖ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ، فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝ ٢٣٨ ﴾

يأمر الله تعالى بالمحافظة على الصلوات في أوقاتها وحفظ حدودها وأدائها ، كما ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود . قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى العمل أفضل ؟ قال : الصلاة على وقتها ، قلت : ثم أى ؟ قال : الجهاد في سبيل الله ، قلت : ثم أى ؟ قال : بر الوالدين ، قال :

(١) إسناده ابن مردويه فيه زوائد لم أعرفها . والحديث رواه الإمام أحمد في المسند : ٩٣٧ ، وأبو داود : ٣٣٨٢ - بإسناد آخر « عن شيخ من بني تميم ، قال : غطينا على . . . » وذكر معناه . وإسناده صحيح ، إلا جهالة التابعي زوايه .

حدثني بهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو استردته لرداني .
ونخص من بينها بمزيد التأكيد الصلاة الوسطى . وقد اختلف السلف
والخلف فيها : أى صلاة هي ؟^(١) .

ف قيل : إنها الصبح ، حكاه مالك في الموطأ بلاغاً عن عليّ وابن عباس .
وروى الطبري عن أبي رجاء العطاردي ، قال : صليت خلف ابن عباس
الفجر ، فقلت فيها ورفع يديه ، ثم قال : هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا
أن نقوم فيها قانتين^(٢) . وروى أيضاً عن أبي العالية ، قال : صليت خلف
عبد الله بن قيس بالبصرة صلاة الغداة ، فقلت لرجل من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلى جاني : ما الصلاة الوسطى ؟ قال : هذه الصلاة^(٣) .
وروى أيضاً عن جابر بن عبد الله ، قال : الصلاة الوسطى صلاة الصبح^(٤) .
وحكاه ابن أبي حاتم عن ابن عمر وأبي أمامة وأنس ومجاهد وعكرمة وغيرهم .
وهو الذي نص عليه الشافعي ، عتجاً بقوله " وقوموا لله قانتين " والقنوت
عنده في صلاة الصبح ! ومنهم من قال : هي « وسطى » باعتبار أنها لا تقصر
بين صلاتين رباعيتين مقصورتين . وترد المغرب . وقيل : لأنها بين صلاتي
ليل جهريتين .

وقيل : إنها صلاة الظهر . فروى أحمد عن زيد بن ثابت ، قال :
« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالخارجة ، ولم يكُ يصلي

(١) أطال الطبري القول والرواية في تفسير « الصلاة الوسطى » بما لم نجده مستوعباً عند غيره .
فروى ١١٣ غيراً ، بين مرفوع وموقوف وأثر . وقد استوفينا تنزيهاً هناك والمقدمة . (ج ٥ ص
١٦٨ - ٢٦٦) . ثم رجع القول الصحيح : أنها صلاة العصر . والحافظ ابن كثير ساق هنا كثيراً
من الروايات . رأينا أن نقصر منها على أحصائها ستداً وأوقفها في الاستدلال للقول التي ذكرها . ثم
ندع سائرنا ، على شرطنا في اختصار هذا (المسألة) عن ابن كثير .

(٢) الطبري : ٥٤٧٥ . ورواه قبله وبعده بسحو . ورواه أيضاً الطحاوي والبيهقي ، كما
بيننا هناك .

(٣) الطبري : ٤٨٠ . وإسناده صحيح . و « عبد الله بن قيس » : هو أبو موسى الأشعري .
والصحابي الذي سأله أبو العالية لم يذكر اسمه . ولجهام الصحابي لا يضر في صحة الرواية .

(٤) الطبري : ٤٨٣ . وإسناده صحيح .

صلاة أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها ، فترلت " حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى " وقال : إن قبلها صلاتين ، وبعدها صلاتين .
ورواه أبو داود^(١) . وروى ابن جرير عن زيد بن ثابت - في حديث رفعه -
قال : « الصلاة الوسطى صلاة الظهر »^(٢) . ومن روى عنه أنها للظهر : ابن عمر وأبو سعيد وعائشة ، على اختلاف عنهم ، وهو قول عروة بن الزبير ، ورواية عن أبي حنيفة .

وقيل : إنها صلاة العصر . قال الترمذى والبخارى : وهو قول أكثر علماء الصحابة وغيرهم . وقال ابن عبد البر : هو قول أكثر أهل الأثر . وقال الحافظ أبو محمد عبد المؤمن بن خلف النعماني في كتابه المسمى بكشف المخطئ .
في تبيين الصلاة الوسطى ، وقد نصّر فيه أنها العصر . وحكاها عن عمر وعلى وابن مسعود وأبي أيوب وعبد الله بن عمرو وحمزة بن جنب وأبي هريرة وأبي سعيد وحفصة وأمّ حبيبة وأمّ سلمة ، وعن ابن عمر وابن عباس وعائشة على الصحيح عنهم ، وبه قال النخعي وزيد بن حبيب وسعيد بن جبيرة وابن سيرين والحنبل وقتادة وغيرهم . وهو مذهب أحمد بن حنبل . قال ابن المنذر : وهو الصحيح عن أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد ، واختاره ابن حبيب المالكي ، رحمه الله .
والدليل على ذلك ما رواه الإمام أحمد : عن علي ، قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب : شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، ملأ الله قلوبهم ويؤتوهم نارا ، ثم صلاها بين المشاعين : المغرب والعشاء »^(٣) . وأخرجه الشيخان وأبو داود والترمذى والنسائي وغير واحد من

(١) المستد : ٥ : ١٨٣ (ج١) . وأبو داود : ٤١١ . والبخارى : ٥٤٥٩ . ورواه أيضاً الطحاوى والبيهقى . ولتأنيده صحاح .

(٢) حكاه رواه البخارى : ٥٤٥٠ ، مرفوعاً . وإسناده صحيح . وفي رفعه علة ، وذلك أنه رواه أحد في المستد : ٥ : ١٨٣ (ج١) ، والدارى : ١ : ٧٥ - مطبوعاً . وسأته عندهما يدل - يقيتاً - على أن هذه الكلمة من كلام زيد بن ثابت ، ليست من الحديث المرفوع ، وأن الراوى الذى انحصره وهم فأخطأ . وقد بينا ذلك مفصلاً في تخرجات الطبرى .

(٣) هذه الرواية في المستد : ٦١٧ ، ٩١١ . ورواه أيضاً بأسانيد كثيرة ، تعرف من نهائره . ورواه الطبرى : ٥٤٢٦ . كرواية للمستد . ورواه بأسانيد كثيرة ، أشرنا إليها في : ٥٣٨٠ .

أصحاب المساند والسنن والمصاحح ، من طرق يطول ذكرها . وحديث يوم الأحزاب وشغل المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن أداء صلاة العصر يومئذ - مروى عن جماعة من الصحابة يطول ذكرهم . وإنما المقصود رواية من نص منهم في روايته : أن الصلاة الوسطى هي صلاة العصر . وقد رواه مسلم أيضاً من حديث ابن مسعود والبراء بن عازب [ثم نقل المؤلف الحافظ أحاديث جمّة في هذا ، عن صحابة كثيرين . ثم قال أ : فهذه نصوص في المسألة لا تحتمل شيئاً . ويؤكد ذلك الأمر بالمحافظة عليها ، وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح عن ابن عمر ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله » ^(١) . وفي الصحيح أيضاً عن بريدة بن الحضيّب عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « بكروا بالصلاة في يوم النعم ، فإنه من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله » ^(٢) . فأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن أبي يونس مولى عائشة ، قال : « أمرتني عائشة أن أكتب لها مصحفاً ، قالت : إذا بلغت هذه الآية » حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى « فأذنتي ، فلما بلغت أذنتها ، فأملت على » حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين « ، قالت : سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم . » وهكذا رواه مسلم ^(٣) . وروى ابن جرير عن نافع : « أن حفصة أمرت مولى لها أن يكتب لها مصحفاً ، فقالت : إذا بلغت هذه الآية » حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى «

(١) رواه أحمد في المستدرأ ، هنا : ٤٥٤٥ . ورواه أصحاب الكتب الستة . ورواه التبرى : ٥٣٨٩ ، وعبد الرزاق في المصنف ١ : ١٨١ (مخطوط) ، بزيادة رأى ابن عمر أنها الصلاة الوسطى . وإسناده صحيح على شرط الشيخين .

(٢) رواه أحمد في المستدرأ : ٣٦١ (حلى) . وابن ماجه : ٦٩٤ . والطبري : ٥٤٩٥ ، بنحوه - بأسانيد صحيح . وقد تساهل الحافظ ابن كثير في نسبت هذا اللفظ « الصحيح » . فإنه رواه البخارى : ٢ : ٥٢ ، ٥٣ ، ولكن فيه الأمر بالتبكي يوم النعم من كلام بريدة ، لا من الحديث المرفوع . وكلامه صحيح : الموقوف والمرفوع .

(٣) للمستدرأ : ٦ : ٧٣ ، ١٧٨ (حلى) . والموطأ ، ص : ١٣٨ - ١٣٩ . وسلم ١ : ١٧٤ - ١٧٥ . وانظر تفصيل تنزيهه في التبرى : ٥٤٦٧ .

فلا تكسبها حتى أمليها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ، فلما بلغها أمرته فكسبها " حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى و صلاة العصر وقموا لله قانتين " ، قال نافع : قرأت ذلك المصحف ، فوجدت فيه الواو ^(١) . وكذا روى ابن جرير عن ابن عباس وعبيد بن عمير : أنهما قرآ كذلك . وتقرير المعارضة : أنه عطف صلاة العصر على الصلاة الوسطى بواو العطف التي تقتضي المعارضة ، فدل ذلك على أنها غيرها . وأجيب عن ذلك بوجه : أحدها : أن هذا إن روي على أنه خبر ، فحديث على أصح وأصرح منه . وهذا يحتمل أن تكون الواو زائدة ، كما في قوله : ﴿ وكذلك تفصل الآيات ولتستبين سبل المجرمين ﴾ . ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين ﴾ . أو تكون لعطف الصفات لا لعطف اللوات ، كقوله : ﴿ ولكن رسول الله وخاتم النبيين ﴾ . وكقوله : ﴿ سبح اسم ربك الأعلى ﴾ الذي خلق نفوس * والذي قدر فهدى * والذي أخرج المرعى ﴾ . وأشياء ذلك كثيرة . وقد نص سيبويه شيخ النحاة على جواز قول القائل « مررت بأخيك وصاحبك » ، ويكون صاحب هو الأخ نفسه . والله أعلم . وأما إن روي على أنه قرآن ، فإنه لم يتواتر ، فلا يثبت بمثل خبر الواحد قرآن . ولهذا لم يشبهه أمير المؤمنين عثمان بن عفان في المصحف [الإمام] ، ولا قرأ بذلك أحد من القراء الذين ثبتت الحجة بقراءتهم ، لا من السبعة ولا غيرهم . ثم قد روي ما يدل على نسخ هذه التلاوة المذكورة في هذا الحديث . فروى مسلم عن البراء بن عازب . قال : « نزلت " حافظوا على الصلوات و صلاة العصر " فقرأناها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ، ثم نسخها الله عز وجل ، فأُزيل " حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى " فقال له رجل : أفهى العصر ؟ قال : قد حلت لك كيف نزلت وكيف نسخها الله عز وجل » ^(٢) .

(١) الطبري : ٤٦٢ هـ . وفي ذكر الحافظ ابن كثير - قبل هذا ويده - روايات أخر

لحديث عائشة وحفصة . وتفصيل ذلك في الطبري .

(٢) صحيح مسلم ١ : ١٧٥ . والطبري : ٤٣٧ هـ . ويخرجه مفصل هناك .

فعلى هذا تكون هذه التلاوة - وهى تلاوة الجادة - ناسخة لفظ رواية عائشة وحفصة ولما نها، إن كانت الواو دالة على المتغيرة، وإلا لفظتها فقط. والله أعلم.
وقيل : إن الصلاة الوسطى هى صلاة المغرب . رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس . وفى إسناده نظر .

وقيل : إنها العشاء الآخرة . اختاره الواحلى فى تفسيره .
وقيل : هى واحدة من الخمس لابعينها، وأبهمت فىمن كما أبهمت ليلة القدر فى الحول أو الشهر أو العشر .

وقيل : بل " الصلاة الوسطى " مجموع الصلوات الخمس . رواه ابن أبي حاتم عن ابن عمر . وفى صحته أيضاً نظر . والعجب أن هذا القول اختاره الشيخ أبو عمر بن عبد البر الفرى إماماً ما وراء البحر . وإنها لإحدى الكبائر ! إذ اختار - مع اطلاعه وحفظه - ما لم يبق عليه دليل من كتاب ولا سنة ولا أثر . وتوقف فيها آخرون لما تعارضت عندهم الأدلة، ولم يظهر لهم وجه الترجيح، ولم يقع الإجماع على قول واحد .

وكل هذه الأقوال فيها ضعف بالنسبة إلى التى قبلها، وإنما المدار ومعتزك التراجع فى الصبح والعصر . وقد ثبتت السنة بأنها العصر ، فتعين المصير إليها .

وقوله تعالى " وقوموا لله قانتين " أى : خاشعين ذليلين مستكينين بين يديه . وهذا الأمر مستلزم ترك الكلام فى الصلاة ، لماثافته إياها . ولهذا لما امتنع النبى صلى الله عليه وسلم من الرد على ابن مسعود حين سلم عليه وهو فى الصلاة اعتذر إليه بذلك ، وقال : « إن فى الصلاة تشغلاً »^(١) . وفى صحيح مسلم : أنه صلى الله عليه وسلم قال لماوية بن الحكم السلمي ، حين تكلم فى الصلاة - : « إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس ، إنما هى التسبيح والتكبير وذكر الله »^(٢) . وروى الإمام أحمد عن زيد بن أرقم ، قال :

(١) رواه أحمد فى المستدرأ ، من حديث ابن مسعود ، منها : ٣٥٦٣ . ورواه أيضاً الشيخان وغيرهما .

(٢) مسلم ١٠١ : ١ فى حديث طويل ، ولفظه : « إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن » .

« كان الرجل يكلم صاحبه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في الحاجة في الصلاة ، حتى نزلت هذه الآية "وقوموا لله قانتين" فأمرنا بالسكوت » . رواه الجماعة سوى ابن ماجة^(١) . وقد أشكل هذا الحديث على جماعة من العلماء ، حيث ثبت عندهم أن تحريم الكلام في الصلاة كان بمكة قبل الهجرة إلى المدينة ، وبعد الهجرة إلى أرض الحبشة ، كما دل على ذلك حديث ابن مسعود الذي في الصحيح ، قال : « كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن نهجر إلى الحبشة وهو في الصلاة ، فبرد علينا ، قال : فلما قلتمنا سلمت عليه فلم يرد علي ، فأخذن ما قرَّب وما بُعد ، فلما سلم قال : إني لم أرد عليك إلا أني كنت في الصلاة ، وإن الله يحدث من أمره ما يشاء ، وإن مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة » . وقد كان ابن مسعود ممن أسلم قديماً وهاجر إلى الحبشة ، ثم قدم منها إلى مكة مع من قدم ، فهاجر إلى المدينة . وهذه الآية "وقوموا لله قانتين" مدنية بلا خلاف . فقال قائلون : إنما أراد زيد بن أرقم بقوله « كان الرجل يكلم أخاه في حاجته في الصلاة » الإخبار عن جنس الكلام ، واستدل على تحريم ذلك بهذه الآية بحسب ما فهمه منها . والله أعلم^(٢) .

وقوله "فإن خفتم فرجالاً أو ركبناً فلإن آمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون" لما أمر تعالى عباده بالمحافظة على الصلوات وإقامتها ، وشدد الأمر بتأكيدها - ذكر الحال التي يشتغل الشخص فيها عن أدائها على الوجه الأكمل ، وهي حال القتال والتمتع بالحرب ، فقال "فإن خفتم فرجالاً أو ركبناً" أي : فصلوا على أي حال كان ، رجالاً أو ركبناً ، يعني :

(١) المستدرك : ٣٦٨ (ج١) . والطبري : ٥٢٤ . وتخرجه هناك .

(٢) تفسير قانتين - هذا - هو التفسير الصحيح ، الذي لا ينبغي لأحد أن يظن غيره . وهو نقص لما نسب لشافعي ، فيما مضى ، ص : ١٣٦ - أنه احتج بهذه الآية لدلالة على أن الصلاة الوسطى هي الصبح ، بأن « القنوت منه في صلاة الصبح » ! وما أظن الشافعي يقول هذا ، وما هو من بابه كلامه . ولم أجده فيما رأيت من كتبه . ولعله لما تامل به بعض متأخري أصحابه ، تزيفاً في العلم ! و « القنوت » في صلاة الصبح أو غيرها من الصلوات - له معنى خاص ، غير المعنى في هذه الآية . ثم : أيقن أحد الشافعي أن يزعم أن الأمر بالقنوت في هذه الآية خاص بصلاة الصبح ، فلا يطلب انشراح ولا السكوت عن الكلام إلا فيها ؟ !

مستقبلي القبلة وغير مستقبليها . كما قال مالك عن نافع عن ابن عمر : « كان إذا سئل عن صلاة الخوف وصفها ، ثم قال : فإن كان خوف أشد من ذلك صلوا رجالا على أقدامهم ، أو ركباناً ، مستقبلي القبلة أو غير مستقبليها . قال نافع لا أرى ابن عمر ذكر ذلك إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم » . ورواه البخاري — وهذا لفظه — وسلم . وسلم أيضاً عن ابن عمر ، قال : « فإن كان خوف أشد من ذلك فصلوا ركبة أو قائماً تروى لإمام » . وفي حديث عبد الله بن أنيس الجهني « لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى خالد بن مغيان الهذلي ليقبضه ، وكان نحو عرنة وعرفات ، فلما واجهه حانت صلاة العصر ، قال : فخشيت أن تفوتني ، فجلعت أصلي وأنا أروي لإمام » — الحديث بطوله . رواه أحمد وأبو داود بإسناد جيد^(١) . وهذا من رخصة الله التي رخص لعباده ، ووضعها الآصار والأغلال عنهم . وقد ذهب الإمام أحمد — فيما نص عليه — إلى أن صلاة الخوف تُعمل في بعض الأحيان ركعة واحدة إذا تلاحم الجيشان . وعلى ذلك يُنزّل الحديث الذي رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن جرير عن ابن عباس ، قال : « فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً ، وفي السفر ركعتين ، وفي الخوف ركعة »^(٢) . وبه قال الحسن البصري وقادة والضحاك وغيرهم . واختار هنا القول ابن جرير . وقال البخاري : « باب الصلاة عند مناهضة الحصون ولقاء العدو » . وقال الأوزاعي : إن كان تيمناً الفتح ولم يقتلوا على الصلاة صلوا لإمام ، كل امرئ لنفسه ، فإن لم يقتلوا على الإمام أخرروا الصلاة حتى ينكشف القتال ويأمنوا ، فبصلوا ركعتين ، فإن لم يقتلوا صلوا ركعة ومجئتين ، فإن لم يقتلوا لا يجزيهم التكبير ، ويؤخرونها حتى يأمنوا . وبه قال مكحول . وقال أنس بن مالك : حضرت مناهضة حصن تُسْتَر عند إضاءة الفجر ، واشتد اشتعال القتال ، فلم يقتلوا على الصلاة ، فلم نصل إلا بعد ارتفاع النهار ، فصليناها ونحن مع أبي موسى ، ففتح لنا . قال أنس :

(١) المست : ١٦١١٤ ، ١٦١١٥ . وأبو داود : ١٢٤٩ .

(٢) ورواه أحمد في المست : ٢١٧٧ . والبيهقي : ٥٠٦٩ .

وما يسرفي ب تلك الصلاة الدنيا وما فيها . هذا لفظ البخاري ^(١) . ثم استشهد على ذلك بحديث تأخيره صلى الله عليه وسلم صلاة العصر يوم الخندق لعذر المحاربة - إلى غيوبة الشمس . ويقول صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لأصحابه - لا تجهزم إلى بني قريظة : « لا يصلين أحد منكم العصر إلا في بني قريظة ، فبهم من أدركته الصلاة في الطريق فصلوا ، وقالوا : لم يرد منا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تعجيل السير ، ومنهم من أدركته فلم يصل إلى أن غربت الشمس في بني قريظة ، فلم يعتف ولحداً من الفريقين » ^(٢) . وهذا يدل على اختيار البخاري لهذا القول . والجمهور على خلافه ، ويعولون على أن صلاة الخوف - على الصفة التي ورد بها القرآن في سورة النساء ووردت بها الأحاديث - لم تكن مشروعة في غزوة الخندق ، وإنما شرعت بعد ذلك . وقد جاء مصرحاً بهذا في حديث أبي سعيد وغيره . وأما مكحول والأوزاعي والبخاري فيجيبون بأن مشروعية صلاة الخوف بعد ذلك لا تنافي جواز ذلك ، لأن هذا حال نادر خاص ، فيجوز فيه مثل ما قلنا ، بدليل صنيع الصحابة زمن عمر في فتح تُسْتَر ، وقد اشتهر ولم يُنْكَر . والله أعلم .

وقوله « فإذا أمنتم فاذكروا الله » أي : أقيموا صلواتكم كما أمرتم ، فأتموا ركوعها وسجودها وقيامها وقعودها وخشوعها وهجودها « كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون » أي : مثل ما أنعم عليكم وهذا كم للإيمان ، وعلمكم ما ينفعكم في الدنيا والآخرة -- فقابلوه بالشكر والذكر . كقوله بعد ذكر صلاة الخوف : ﴿ فإذا أطمأنتم فأقيموا الصلاة ، إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ﴾ . وستأتي الأحاديث الواردة في صلاة الخوف وصفاتها في سورة النساء عند قوله تعالى : ﴿ وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة ﴾ الآية ^(٣) .

﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى

(١) الفتوح ٢ : ٣٦١ - ٣٦٢ .

(٢) هو بمنه ، من حديث ابن عمر - في البخاري ٢ : ٣٦٤ (تحق) .

(٣) الآية : ١٠٢ من سورة النساء .

الْحَوْلَ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ، فَإِنْ خَرَجْنِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا
مِنْ مَعْرُوفٍ ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾ وَلَمَّا طَلَّكَتِ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ ،
حَتَّى الْمُتَّعِينَ ﴿٢٤١﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٤٢﴾

قال الأكثرون : هذه الآية منسوخة بالتي قبلها ، وهي قوله : ﴿ يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً ﴾ . روى البخاري عن ابن الزبير ، قال : « قلت لعثمان بن عفان » والذين يتوفون منكم ويلبون أزواجاً « - قد نسخها الآية الأخرى ، فلم تكنها أو تدعها ؟ قال : يا ابن أخي ، لا أعير شيئاً منه من مكانه »^(١) . ومعنى هذا الإشكال الذي قاله ابن الزبير لعثمان : إذا كان حكمها قد نسخ بالأربعة الأشهر ، فما الحكمة في إبقاء زوجها مع زوال حكمها ، وبقاء زوجها بعد التي نسختها يوم بقاء حكمها ؟ فأجابه أمير المؤمنين بأن هذا أمر توقيفي ، وأنا وجدتها مثبتة في المصحف كذلك بعدها ، فاثبتتها حيث وجدتها^(٢) . وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، في قوله « والذين يتوفون منكم ويلبون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج » - « فكان للمتوفى عنها زوجها نفقتها وسكنائها في الدار سنة » فنسختها آية المولايث ، فجعل لمن الثمن أو الربع مما ترك الزوج » . وروى عن ابن عباس أيضاً ، قال : « كان الرجل إذا مات وترك امرأته اعتدت سنة في بيته ينفق عليها من ماله ، ثم أنزل الله بعد : « والذين يتوفون منكم ويلبون أزواجاً يتربصن بأقربهن أربعة أشهر وعشراً » ، فهله عدة المتوفى عنها زوجها ، إلا أن تكون حاملاً فعدها أن تضع ما في بطنها ، وقال : « ولئن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد ، فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم » ، فبين ميراث المرأة وترك الوصية والنفقة^(٣) . وقوله « وصية

(١) البخاري ٨ : ١٤٤ (فتح) .

(٢) قال الحافظ في الفتح : « وهذا الموضع مما وقع فيه التناسخ مقدماً في ترتيب التلاوة على المنسوخ » . ثم أشار إلى آيات أخر في مثل هذا .

(٣) هذه الرواية والتي قبلها عن ابن عباس - ذكرهما السيوطي في الدر المنثور ١ : ٢٨٩

في سياق واحد ، ونسبه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في التناسخ والمنسوخ .

لأزواجهم " أى : يوصيكم الله بين وصية ، كقوله : ﴿ يوصيكم الله فى أولادكم ﴾ ،
الآية ، وقوله : ﴿ وصية من الله ﴾ . وقيل : إنما انتصب على معنى : فلتوصوا
لمن وصية . وقرأ آخرون " وصية " بالرفع ، على معنى : كُتب عليكم
وصية . واختارها ابن جرير . ولا يمتنع من ذلك ، لقوله " غير إخراج " .
فأما إذا انقضت علتان بالأربعة أشهر والعشر أو بوضع الحمل ، واختزن
الخروج والانتقال من ذلك المنزل - فلأنهن لا يمتنعن من ذلك ، لقوله " فإن
خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن فى أنفسهن من معروف " . وهذا القول
له اتجاه ، وفى اللفظ مساعدة له . وقد اختاره جماعة : منهم الإمام
أبو العباس بن تيمية ، وردّه آخرون : منهم الشيخ أبو عمر بن عبد البر .
وقول عطاء ومن تابعه على أن ذلك منسوخ بآية الميراث - إن أرادوا ما زاد
على الأربعة أشهر والعشر ، فسلم ، وإن أرادوا أن سكنى الأربعة أشهر
والعشر لا تجب فى تركة الميت ، فهذا محل خلاف بين الأئمة ، وهما
قولان للشافعى . وقد استدلوا على وجوب السكنى فى منزل الزوج بما رواه
مالك فى موطنه عن زينب بنت كعب بن عجرة : « أن القرية بنت مالك
بن سنان ، وهى أخت أبى سعيد الخدرى أخبرتها : أنها جاءت إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يرجع إلى أهلها فى بنى خدره ، فإن
زوجها خرج فى طلب أعبد له أبقوا ، حتى إذا كان بطرف القدوم
لحقهم فقتلوه ، قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أرجع إلى
أهل فى بنى خدره ، فإن زوجى لم يتركنى فى مسكن يملكه ولا قفقه ، قالت :
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم ، قالت : فانصرفت حتى إذا كنت
فى الحجرة نادانى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أوامر فى فتوديت له ، فقال :
كيف قلت ؟ فرددت عليه القصة التى ذكرت له من شأن زوجى ، فقال :
اسكنى فى بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله ، قالت : فاعتددت فيه أربعة أشهر
وعشرًا ، قالت : فلما كان عثمان بن عفان أرسل إلى فسألنى عن ذلك ؟
فأخبرته ، فاتبعه وقضى به » . وكذا رواه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه .
ج ٢ (١٠)

وقال الترمذى : حسن صحيح (١١).

وقوله " وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين " قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : لما نزل قوله ﴿ متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين ﴾ - قال رجل : إن شئت أحسنت ففعلت ، وإن شئت لم أفعل ، فأنزل الله هذه الآية " وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين " . وقد استدلل بهذه الآية من ذهب من العلماء إلى وجوب التمتع لكل مطلقة ، سواء كانت مفوضة أو مفروضاً لها أو مطلقة قبل المسيس أو مدخولاً بها . وهو قول عن الشافعى ، وإليه ذهب سعيد بن جبير وغيره من السلف ، واختاره ابن جرير . ومن لم يوجبها مطلقاً يخصص من هذا العموم بمفهوم قوله : ﴿ لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ﴾ ، ومتعهن على الموضع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف ، حقاً على المحسنين . وأجاب الأولون بأن هذا من باب ذكر بعض أفراد العموم ، فلا تخصيص على المشهور المنصور . والله أعلم .

وقوله " كذلك يبين الله لكم آياته " أى : فى إحلاله وتحريره وفروضه وحلوه ، فيما أمركم به ونهاكم عنه ، بينه ووضحه وفسره ، ولم يتركه مجملاً فى وقت احتياجكم إليه " لعلكم تعقلون " أى : تفهمون وتتدبرون .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ التَّوَنِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَنُفَضِّلُ عَلَى النَّاسِ وَكَانَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ (٢٤١) وَقَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٢﴾ مَن ذَا الَّذِي يُعْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضَاعًا كَثِيرَةً ، وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤٣﴾

روى وكيع بن الجراح عن ابن عباس قال : كانوا أربعة آلاف ،

(١) الموطأ ، ص : ٥٩١ . ورواه الشافعى عن مالك ، فى كتاب الرسالة بصحيفتين ، رقم : ١٢١٤ . ورواه الطبرى مختصراً وسطولاً : ٥٠٩٠ ، ٥٥٨٩ . وصلنا تفريجه فى أولها .

خرجوا فراراً من الطاعون ، قالوا : نأى أَوْضاً ليس بها موت ، حتى إذا كانوا بموضع كذا وكذا قال الله لهم "موتوا" فاتوا ، فر عليهم نبي من الأنبياء ، فدعا ربه أن يحييهم ، فأحياهم ، فذلك قوله عز وجل "ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت" الآية . وكان في إحيائهم عبرة ودليل قاطع على وقوع المعاد الجسماني يوم القيامة . ولهذا قال : "إن الله لنوفى فضل على الناس" أى : فيما يريهم من الآيات الباهرة والحجج القاطعة والدلالات الدامغة "ولكن أكثر الناس لا يشكرون" أى : لا يقومون بشكر ما أنعم الله به عليهم في دينهم ودنياهم . وفي هذه القصة عبرة ودليل على أنه لن يغنى حذر من قدر ، وأنه لا ملجأ من الله إلا إليه . فإن هؤلاء فروا من الوباء طلباً لطول الحياة ، فعملوا بتقيض قصدهم ، وجاءهم الموت سريماً في آن واحد . ومن هذا القليل الحديث الصحيح الذى رواه الإمام أحمد عن عبد الله بن عباس : « أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام ، حتى إذا كان بسرخ ، لقيه أمراء الأجناد : أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه ، فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام فذكر الحديث — فجماعه عبد الرحمن بن عوف ، وكان متغيباً لبعض حاجته ، فقال : إن عندي من هذا علماً ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا كان بأرض وأتم فيها فلا تخرجوا فراراً منه ، وإذا سمعتم به بأرض فلا تقصدوا عليه ، فحمد الله عز وجل ، ثم انصرف . » وأخرجه في الصحيحين^(١) . وقوله "وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم" أى : كما أن الحذر لا يغنى من القدر ، كذلك الفرار من الجهاد وتجنبه لا يقرب أجلاً ولا يبعده ، بل الأجل المحتوم والرزق المقسوم مقدراً مقضئاً ، لا يزداد فيه ولا ينقص منه . كما قال تعالى : ﴿ الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا ، قل فادعوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال ، لولا أخرتنا إلى أجل قريب ،

(١) هو مذكور مختصراً في المسند : ١٦٨٣ ، من طريق مالك . وهو الموطأ ، ص :

٨٩٤ - ٨٩٦ ، في قصة سطوة .

قل متاع الدنيا قليل ، والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قليلاً * أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة ﴿ . وروينا عن أمير الجيوش ، ومقدم العساكر ، وحامى حوزة الإسلام ، وصيف الله المسلول على أعدائه ، أبي سليمان خالد بن الوليد رضى الله عنه ، أنه قال - وهو فى سياق الموت : لقد شهدت كلنا كلنا موتاً ، وما من عضو من أعضائى إلا وفيه رمية أو طعنة أو ضربة ، وما أنا ذا أموت على فراشى كما يموت العيثر ، فلانامت عيّن الجبناء . يعنى أنه يتألم الذى مات قتيلاً فى الحرب ، ويتأسف على ذلك ، ويتألم أن يموت على فراشه .

وقوله " من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة " يحث تعالى عباده على الإنفاق فى سبيل الله . وقد كرر تعالى هذه الآية فى كتابه العزيز فى غير موضع . وقوله " قرضاً حسناً " روى عن عمر وغيره من السلف : هو النفقة فى سبيل الله . وقيل : هو النفقة على العيال . وقوله " فيضاعفه له أضعافاً كثيرة " . كما قال تعالى : ﴿ مثل الذين يتفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل ، فى كل سنبل مائة حبة ، والله يضاعف لمن يشاء ﴾ ، الآية . وسيأتى الكلام عليها . وروى الإمام أحمد عن أبي عثمان النهدي ، قال : « أتيت أبا هريرة فقلت له : إنه بلغنى أنك تقول : إن الحسنة تُضاعف ألف ألف حسنة ؟ قال : وما أعجبك من ذلك ! لقد سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله يضاعف الحسنة ألفي ألف حسنة » . هذا حديث غريب ، وحلى بن زيد بن جُدعان : عنده من أكبر . لكن رواه ابن أبي حاتم من وجه آخر^(١) . وفى معنى هذا الحديث ما رواه الترمذى وغيره من طريق عمرو بن دينار ، عن سالم ، عن عبيد الله بن عمر بن الخطاب ،

(١) هو فى المستدرك : ٧٩٣٢ . والعلوى : ٩٥١٠ . ورواه أحمد أيضاً ، الطول منه قليلا : ١٠٧٧٠ . و « على بن زيد بن جُدعان » : ثقة ، كما بينا فى المستدرك مراراً . ولم يتفرد به ، كما بين الحافظ ابن كثير هنا ، من رواية ابن أبي حاتم بإسناد صحيح . ثم هو سيذكره أيضاً عند تفسير الآية : ٤٠ من سورة النساء ، عن روايتى المستدرك وابن أبي حاتم ، وفى رواية ثانية لابن أبي حاتم . وسيذكره مرة ثالثة عند تفسير الآية : ٣٨ من سورة التوبة ، عن رواية ابن أبي حاتم الثانية .

[عن أبيه] ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من دخل سوقاً من الأسواق فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت ، وهو حي لا يموت ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير - كتب الله له ألف ألف حسنة ، ومحا عنه ألف ألف سيئة ، [وبني له بيتاً في الجنة] » (١) .
وقوله « والله يقبض ويبسط » أي : أنفقوا ولا تبالوا ، فاقه هو الرزاق ، يضيّق على ما يشاء في الرزق ، ويوسع على آخرين ، له الحكمة البالغة في ذلك « وإليه ترجعون » أي : يوم القيامة .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ مَكَرُوا بِكَ وَبَرَاءُوا إِلَيْكَ وَأَنْزَلُوا إِلَيْكَ الْكِتَابَ قَالُوا هَذَا مِنْ رَبِّكَ فَاتَّخِذْهُ حُرْمَةً إِنَّهُمْ هُمُ الْمُكِيدُونَ ﴾

(١) ثبت هذا الحديث في المخطوطة الأثرية والمطبوعة - ناقص الإسناد ، ويغتر المثل ، وقال الخافظ ابن كثير بهذه - « الحديث » . فإني أثبتته كاملاً ، ليكون الكلام عليه أدق . والحديث في الترمذي ٢ : ٢٤٠ ، من طريق حماد بن زيد والمعتز بن سليمان ، عن عمرو بن دينار - هذا - بهذا الإسناد . وكذلك رواه الإمام أحمد في المسند : ٣٢٧ ، من طريق حماد بن زيد . وكذلك رواه ابن ماجه : ٢٢٢ ، من طريق حماد بن زيد . و « عمرو بن دينار » - هذا ليس هو « عمرو بن دينار المكي الإمام الخافظ » ، بل هو « عمرو بن دينار البصري الأعور » . مولى آل الزبير بن عدي . وقد بينت ثلاثة في رواياتهم ، فقال أحمد : « مولى آل الزبير » ، وقال الترمذي وابن ماجه : « قهرمان آل الزبير » . ولم يكن جيواً من الخافظ ابن كثير أن يحذف وصفه بهذا ، لتلاطم أحد أنه المكي ، حل الرغم من أن البصري - هذا - متأخر عن المكي . والبصري ضعيف جداً ، قال أحمد : « ضعيف متكرر الحديث » ، وقال ابن معين : « لا شيء » . ثم إن الحديث عنهم جميعاً ، من رواية « سالم » عن أبيه ، عن جده « ، وفي رواية أحمد التصريح بأنه « عن عمر » . ولذلك ثبت في مسند « عمر » . فمن هذا أكملت أنا الإسناد هنا ، تصحيحاً لما ثبت خطأ في المخطوطة والمطبوعة ، مما يهم أنه من حديث « عبد الله بن عمر » مباشرة .

والحديث إسناد آخر جيد ، بل صحيح . فرواه البخاري ٢ : ٢٩٣ ، عن يزيد بن هرون ، عن أنس بن سنان ، عن محمد بن واسع ، عن سالم ، عن أبيه ، عن جده ، بنحو . وكذلك رواه الترمذي ٤ : ٢٤٠ ، وقال : « هذا حديث خريب » . والحاكم ١ : ٥٢٨ . وأبو نعيم في الحلية ٢ : ٢٥٥ - كلهم من طريق يزيد بن هرون . وقال أبو نعيم : « رواه سعيد بن سليمان ، عن أنس - مثله . تفرد به أنس عن محمد . وسند به الأئمة عن يزيد : أحمد بن حنبل وأبو عبيدة وطلحة » . و « أنس بن سنان » : ثقة . وقد صفه بعضهم من أجل هذا الحديث . وأحق أنه ثقة ، وترجمه البخاري في الكبير ١ / ١ / ٤٦٠ . وقد ذكر الحاكم منامات وشواهد لروايته ، تحتاج إلى تحقيق . وصحى أن يضمنها صحيح .

عَلَيْكُمْ الْفِتَالُ إِلَّا تَقَاتِلُوا ، قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ
أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانِنَا ، فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا
مِّنْهُمْ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٦﴾

وكان ذلك في زمان داود عليه السلام ، وقد كان بين داود وموسى ما
ينيف عن ألف سنة . والله أعلم . [وقد أوحى الله إلى ذلك النبي من بني إسرائيل] ،
وأمره بالدعوة إليه وتوحيده ، فدعا بني إسرائيل ، فطلبوا منه أن يقيم لهم ملكاً
يقاتلون معه أعداءهم ، وكان الملك أيضاً قد باد فيهم ، فقال لهم النبي : فهل
عسىم إن أقام الله لكم ملكاً ألا تقاتلوا وتَقْتُلُوا بما التزمتم من القتال معه ؟ قالوا
وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا " أى : وقد أخذت
منا البلاد وسببت الأولاد ؟ قال الله تعالى " فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا
قليلاً منهم ، والله عليم بالظالمين " أى : ما وقفوا بما وعدوا ، بل نكل عن
الجهاد أكثرهم ، والله عليم بهم .

﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا ، قَالُوا
أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ
الْمَالِ ، قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسَاطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ،
وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ ، وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾ ﴾

أى : لما طلبوا من نبيهم أن يعين لهم ملكاً منهم ، فعين لهم طالوت ،
وكان رجلاً من أجدادهم ولم يكن من بيت الملك فيهم ، لأن الملك كان في
سبط يهوذا ، ولم يكن هذا من ذلك السبط ، فلهمنا قالوا " أئى يكون له الملك
علينا " أى : كيف يكون ملكاً علينا " ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة
من المال " أى : ثم هو مع هذا فقير لا مال له يقوم بالملك . وهذا اعتراض منهم على

فيهم وتعتت، وكان الأول بهم طاعة وقول معروف . ثم قد أجابهم النبي قائلا " إن الله اصطفاكم عليكم " أى : اختاره لكم من بينكم ، والله أعلم به منكم . يقول : لست أنا الذى عينته من تلقاء نفسه ، بل الله أمرنى به لما طلبتم منى ذلك " وزاده بسطة فى العلم والجسم " أى : وهو مع هذا أعلم منكم ، وأنبأ وأشكل منكم ، وأشد قوة وصبراً فى الحرب ومعركة بها ، أى : أتم علماً وقامة منكم . ومن ههنا ينبغي أن يكون الملك ذا علم وشكل حسن وقوة شديدة فى بدنه ونفسه . ثم قال " والله يبقئ ملكه من يشاء " أى : هو الحاكم الذى ما شاء فعل ، ولا يستل عما يفعل وهم يستلون ، لعلمه وحكمته ورأفته بخلقه . ولهذا قال " والله واسع عليم " أى هو واسع الفضل يختص برحمته من يشاء ، عليم بمن يستحق الملك من لا يستحقه .

﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٤٨﴾ ﴾

يقول لم نبيهم : إن علامة بركة ملك طالوت عليكم أن يرد الله عليكم التابوت الذى كان أخذ منكم " فيه سكينة من ربكم " قيل معناه : فيه وقار وجلالة . وقال ابن جريج : سألت عطاء عن قوله " فيه سكينة من ربكم " قال : ما تعرفون من آيات الله فستكون إليه . وكذا قال الحسن البصرى . وقوله " وبقيّة مما ترك آل موسى وآل هرون " روى ابن جرير عن ابن عباس فى هذه الآية ، قال : عصاه ورضاض والألواح . كذا قال قتادة وغيره . وقوله " تحمله الملائكة " قال ابن عباس : جاءت الملائكة تحمّل التابوت بين السماء والأرض حتى وضعته بين يلى طالوت والناس ينظرون . وقوله " إن فى ذلك لآية لكم " أى : على صدق فيما جئتكم به من النبوة ، وفيما أمرتكم به من طاعة طالوت " إن كنتم مؤمنين " أى : بالله واليوم الآخر .

﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ ، فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ، فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ، فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ، قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّكَلَّفُوا اللَّهَ كَمَ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَآلَهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ (٢٤٩)

يقول تعالى - مخبراً عن طالوت ملك بني إسرائيل حين خرج في جنوده ومن أطاعه من ملا بني إسرائيل - أنه قال "إن الله مبتليكم" أي: مخبركم بنهر. قال ابن عباس وغيره: هو نهر بين الأردن وفلسطين، يعني: نهر الشريعة المشهور "فن شرب منه فليس مني" أي: فلا يصحني اليوم في هذا الوجه "ومن لم يطعمه فإنه مني إلا من اغترف غرفة بيده" أي: فلا بأس عليه. قال الله تعالى "فشربوا منه إلا قليلاً منهم" قال ابن عباس: من اغترف منه بيده روى عن شرب منه لم يرو. وقد روى ابن جرير عن البراء بن عازب، قال: "كنا نتحدث أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الذين كانوا يوم بدر ثلاثمائة وبضعة عشر، على عدة أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر، وما جازه معه إلا مؤمن". ورواه البخاري عن البراء بن عازب (١). ولهذا قال تعالى "فلما جاوزوه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقه لنا اليوم لجالوت وجنوده" أي: استقلوا أنفسهم عن لقاء علوهم لكثرةهم، فشجعهم علماءهم العالمين بأن وعد الله حقاً، فإن النصر من عند الله، ليس عن كثرة عدد ولا عدد. ولهذا قالوا "كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله، والله مع الصابرين".

﴿ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ

(١) الطبري: ٥٧٢٤ - ٥٧٢٩. والمسد: ٤ : ٢٩٠ (طلي). والبخاري: ٨ : ٢٢٨.

(فتح).

أَفَقَامْنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٠٠﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ ، وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٠١﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ، وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠٢﴾ .

أى : لما واجه حزبُ الإيمان - وهم قليل - من أصحاب طالوت لعلوم أصحاب جالوت ، وهم عدد كثير " قالوا ربنا أفرغ علينا صبراً " أى : أنزل علينا صبراً من عندك " وثبت أقدامنا " أى : فى لقاء الأعداء ، وجنبنا الفرار والعجز " وأنصرنا على القوم الكافرين " . قال الله تعالى " فهزموهم بإذن الله " أى : غلبهم وقهرهم بنصر الله لهم " وقتل داودُ جالوت " ثم آل الملك إلى داود عليه السلام ، مع ما منحه الله من النبوة العظيمة ، ولهذا قال تعالى " وآتاه الله الملك " الذى كان بيد طالوت " والحكمة " أى النبوة " وعلمه مما يشاء " أى : بما يشاء الله من العلم الذى اختصه به ، صلى الله عليه وسلم . ثم قال تعالى " ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض " أى : لولاه يتدفع عن قوم بآخرين - كما دفع عن بنى إسرائيل بمقاتلة طالوت وشجاعة داود - لهلكوا . كما قال تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتِ صَوَامِعُ وَبَيْعٌ وَصُلُوتٌ وَسُجُودٌ بِذِكْرِهَا إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّاسِ الْفِتْنَةَ لَأَفْزَقَهُمْ مِنْ بَيْنِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ " أى من عليهم ورحمة بهم ، يدفع عنهم ببعضهم بعضاً ، وله الحكم والحكمة ، والحجة على خلقه فى جميع أفعاله وأقواله .

ثم قال تعالى " تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ " أى : هذه آيات الله التى قصصناها عليك من أمر الذين ذكرناهم - بالحق ، أى : بالواقع الذى كان عليه الأمر ، المطابق لما بأيدى أهل الكتاب من الحق الذى يعلمه علماء بنى إسرائيل " وإنك " أى : يا محمد " من المرسلين " . وهذا تأكيد وتوطئة لفقهم .

﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ
بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ، وَكَانَ يُنَادِي عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتِ وَأَيْدِيَهُ رُوحَ
الْقُدُسِ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلَّ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ
الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَيَنْهَوْنَ مَنْ ءَامَنَ وَنَهَوْنَ مَنْ كَفَرَ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
مَا أَفْتَلَوْا ، وَلَكِنْ اللَّهُ يَقُولُ مَا يُرِيدُ ۝﴾

يخبر تعالى أنه فضل بعض الرسل على بعض . كما قال تعالى : ﴿ ولقد
فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناه داود زبوراً ﴾ . وقال ههنا " تلك الرسل
فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله " يعنى موسى وعهداً صلى الله عليهما
وسلم ، وكذلك آدم ، كما ورد به الحديث المروى فى صحيح ابن حبان عن
أبي ذر^(١) . " ورفع بعضهم درجات " كما ثبت فى حديث الإسراء حين رأى
النبي صلى الله عليه وسلم الأنبياء فى السموات بحسب تفاوت منازلهم عند الله
عز وجل . فإن قيل : فما الجمع بين هذه الآية وبين الحديث الثابت فى
الصحيحين عن أبي هريرة ، قال : " استب رجل من المسلمين ورجل من
اليهود ، فقال اليهودى فى قسم يقسمه : لا واللهى اصطفى موسى على العالمين ،
فرفع المسلم يده فطعم بها وجه اليهودى ، فقال : أبى خبيث ! وعلى محمد صلى
الله عليه وسلم ؟ فجاء اليهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى على المسلم ،
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تفضلونى على الأنبياء ، فإن الناس
يصنعون يوم القيامة فأكون أول من يفتق ، فأجد موسى باطشاً باقعة العرش ،
فلا أدري : أفاق قبل أم جاوزى بصقة الطور ؟ فلا تفضلونى على الأنبياء .
وفى رواية : " لا تفضلوا بين الأنبياء " — فالجواب من وجوه : أحدها : أن
هذا كان قبل أن يعلم بالترتيب ! وفى هذا نظر . الثانى : أن هذا قاله من
باب الهضم والتواضع . الثالث : أن هذا نهى عن التفضيل فى مثل الحال التى

(١) معنى (١ : ١٣٤) من رواية ابن مردويه وغيره . وقد أخذنا من هذه الإشارة أنه فى
صحيح ابن حبان . وسيأتى كاملاً من رواية المسند ، ص : ١٥٧ — ١٥٨ .

تحاكموا فيها عند التحاجم والشاجر . الرابع : لا تفضلوا بمجرد الآراء والعصية .
الخامس : ليس مقام التفضيل إليكم ، وإنما هو إلى الله عز وجل ، وعليكم
الانقياد والتسليم له والإيمان به .

وقوله " وأتينا عيسى ابن مريم البينات " أى : الحجج والدلائل القاطعات
على صحة ما جاء بنى إسرائيل به من أنه عبد الله ورسوله إليهم " وأيدناه بروح
القدس " يعنى : أن الله أيده بجبريل عليه السلام . ثم قال تعالى " ولو شاء
الله ما أقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اخطفوا فمنهم
من آمن ومنهم من كفر ، ولو شاء الله ما اقتتلوا " أى : كل ذلك عن قضاء
الله وقدره ، ولهذا قال " ولكن الله يفعل ما يريد " .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خِلَّةٌ وَلَا شَفَعَةٌ ، وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٤﴾﴾

يأمر تعالى [عباده] بالإتفاق بما رزقهم فى سبيله ، سبيل الخير ،
ليدخروا ثواب ذلك عند ربهم وليكفهم ، وليبادروا إلى ذلك فى هذه الحياة
الدنيا " من قبل أن يأتى يوم " يعنى : يوم القيامة " لا بيع فيه ولا خلة "
أى : لا يباع أحد من نفسه ، ولا يقادى بمال لو بدله ، ولو جاء بملء الأرض
ذهباً ، ولا تنفعه خلة أحد ، يعنى : صداقته بل ولا نسبته ، كما قال : ﴿ فإذا
نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ﴾ . " ولا شفاعة " أى :
ولا تنفعهم شفاعة الشافعين . وقوله " والكاغرون هم الظالمون " مبتداً محصوراً فى
خبره ، أى : ولا ظلم أظلم ممن وافى الله يومئذ كافراً . وقد روى ابن أبى حاتم
عن عطاء بن دينار ، أنه قال : الحمد لله الذى قال " والكاغرون هم الظالمون "
ولم يقل : والظالمون هم الكاغرون .

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ،
لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ،

يَسْلَمَ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ، وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ، وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ، وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾

هذه آية الكرسي ، ولها شأن عظيم . قد صح الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنها أفضل آية في كتاب الله . روى الإمام أحمد عن أبي بن كعب : « أن النبي صلى الله عليه وسلم سألته : أي آية في كتاب الله أعظم ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، فرددها مراراً ، ثم قال أبي : آية الكرسي ، قال : لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ أبا المنذر ، والذي تقسى ييده ، إن لها لساناً وشفتين ، تقدس الملك عند ساق العرش » . وقد رواه مسلم ، وليس عنده زيادة ، والذي تقسى ييده — إلى آخره ^(١) . وروى أبو يعلى عن أبي بن كعب : « أنه كان له جرن فيه تمر ، فكان يتماذه ، فوجده ينقص ، قال : فحرسه ذات ليلة ، فإذا هو بدابة شبيهة الغلام المحتلم ، قال : فسلمت عليه ، فرد السلام ، قال : قلت : ما أنت ؟ جنى أم إنسى ؟ قال : جنى ، قال : قلت : ناولني يدك ، قال : فناولني فإذا يد كلب وشعر كلب ، فقلت : هكذا خلقت الجن ؟ قال : لقد علمت الجن ما فيهم أشد مني ، قلت : فما حملك على ما صنعت ؟ قال : بلغني أنك رجل تحب الصدقة فأحيينا أن نصيب من طعامك ، فقال له : فما الذي يعيرنا منك ؟ قال : هذه الآية ، آية الكرسي ، ثم غدا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : صدق الحديث . » وهكذا رواه الحاكم ، وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ^(٢) .

وروى الإمام أحمد عن أنس بن مالك : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) المستد : ٥ : ١٤١ - ١٤٢ (حلي) . وصحيح مسلم : ١ : ٢٢٢ . ورواه أيضاً أبو داود وابن الفريس والحاكم والمروى في الفضائل ، كما في الدر المنثور : ١ : ٣٢٢ .

(٢) زاد السيوطي في الدر المنثور : ١ : ٣٢٢ نسبة للنسائي وابن حبان والطبراني وأبو نعيم والبيهقي — مما — في الله لائل . وأفاد الحافظ المزني أن النسائي رواه في كتاب اليوم واليلة .

وسلم سأل رجلاً من صحابته ، فقال : أى فلان ، هل تزوجت ؟ قال : لا ،
وليس عندى ما أتزوج به ، قال : أو ليس معك " قل هو الله أحد " ؟
قال : بلى ، قال : ربيع القرآن ، قال : أليس معك " قل يا أيها الكافرون " ؟ قال :
بلى ، قال : ربيع القرآن ، قال : أليس معك " إذا زلزلت " ؟ قال : بلى ،
قال : ربيع القرآن ، قال : أليس معك " إذا جاء نصر الله " ؟ قال : بلى ،
قال : ربيع القرآن ، قال : أليس معك آية الكرسي " الله لا إله إلا هو " ؟
قال : بلى ، قال : ربيع القرآن (١) .

وروى الإمام أحمد عن أبي ذر ، قال : « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم
وهو فى المسجد ، فجلست ، فقال : يا أبا ذر ، هل صليت ؟ قلت : لا ،
قال : قم فصل ، قال : قمت فصليت ثم جلست ، فقال : يا أبا ذر ،
تعوذ بالله من شرّ شياطين الإنس والجن ، قال : قلت : يا رسول الله ، أو
للإنس شياطين ؟ قال : نعم ، قلت : يا رسول الله ، للصلاة ؟ قال : خير
موضوع ، من شاء أقل ومن شاء أكثر ، قال : قلت : يا رسول الله ، فالصوم ؟
قال : فرض مجزئ ، وعند الله مزيد ، قلت : يا رسول الله ، فالصلة ؟ قال :
أضعاف مضاعفة ، قلت : يا رسول الله ، فأيتها أفضل ؟ قال : جهدي من
مُقبل ، أو صبري إلى فقير ، قلت : يا رسول الله ، أى الأنبياء كان أول ؟ قال : آدم ،
قلت : يا رسول الله ، ونبي ؟ قال : نعم ، نبي مكلم ، قلت : يا رسول الله ،
كم المرسلون ؟ قال : ثلاثمائة وبضعة عشر ، جمّاً غفيراً ، وقال مرة : وخمسة عشر ،
قلت : يا رسول الله ، أى ما أنزل عليك أعظم ؟ قال : آية الكرسي " الله

(١) المستد : ١٣٣٤٢ . وفي آخره : « قال : تزوج ، تزوج ، ثلاث مرات » .
وزاد السيوطي : ١ : ٣٢٣ نسبة لابن السريس والمروزي فضائله . وذكره الهيثمي فى اقرباده
٧ : ١٤٧ ، وقال : « رواه أحمد ، وسلمة ضعيف » . يبنى التايبي راويه عن أنس ، وهو سلمة بن
وردان ، « وقد سمعنا أحمد وغيره ، ولكن قال أحمد بن صالح : « هو عن ثقة حسن الحديث » .
ثم قد ترجمه البخاري فى الكبير ٧٨/٢ - ٧٩ ، وذكر أنه « سمع أنس بن مالك » ، ولم يذكر
فيه جرماً ، فهو - عنه - ثقة .

لا إله إلا هو الحى القيوم " ١ . ورواه النسائي (١).

وروى الإمام أحمد بن أبي أيوب : « أنه كان في مسهوة له ، وكانت تقول تجيء فتأخذ ، فشكاها إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : إذا رأيته فقل : بسم الله أجيب رسول الله ، قال : فجاءت ، فقال لها فأخذها ، فقالت : إني لا أعود ، فأرسلها ، فجاء ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ما فعل أسيرك ؟ قال : أخذتها ، فقالت : إني لا أعود فأرسلتها ، فقال : إنها عائدة ، فأخذتها مرتين أو ثلاثاً ، كل ذلك تقول : لا أعود ، وأجىء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيقول : ما فعل أسيرك ؟ فأقول : أخذتها ، فتقول : لا أعود ، فيقول : إنها عائدة ، فأخذها ، فقالت : أرسلني وأعلمك شيئاً تقوله فلا يربك شيء : آية الكرسي ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال : صدقت وهي كلوب » . ورواه الترمذي . وقال : حسن غريب . والقول في لغة العرب : الجان إذا تبدى في الليل (٢) . وقد ذكر البخاري هذه القصة عن أبي هريرة ، قال : « وكلني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان ، فأتاني آت فجعل يحنو من الطعام ، فأخذته ، وقلت : لأرغمك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : إني محتاج وعلى عيال ، ولي حاجة

(١) هو في المسند ٥ : ١٧٨ (حلى) ، عن وكيع . ثم ص : ١٧٩ ، عن يزيد بن هريرة - كلاماً من المسمى . وقد مضت أجزاء منه ١ : ٦٤ ، ١٠٩ ، ١٣٤ ، ٢٠٤ : ١٥٤ . وبيننا تخريجه في ١ : ١٣٤ . ويزيد هنا أن الحاكم روى قطعة منه ٢ : ٢٨٢ ، وقال : « صحيح الإسناد ولم يخرجاه » . وواقعه الفهي . ورواية النسائي ٢ : ٣١٩ مختصرة كما بينا في ١ : ١٠٩ . ونقل أستاذنا السيد رشيد رضا - بهامش ابن كثير - أن ابن الجوزي عده في الموضوعات ، وأن السيوطي حقق أنه ضيف ، وأهم انتقلوا حل ابن حبان إخراجاً في صحيحه ! ! أقول : قد أخطأ ابن الجوزي ، وأخطأ السيوطي ، وأخطأ ناقدو ابن حبان .

(٢) المسند ٥ : ٤٢٣ (حلى) . والترمذي ٤ : ٤٣ . ورواه الحاكم ٣ : ٤٥٩ - بهد روايتين عن ابن عباس وأبي أيوب ، ولم يذكر لفظه كاملاً - ثم قال : « هذه الأسانيد إذا جمع بينها صارت حديثاً مشهوراً » . وقال الفهي عن الرواية الأخيرة هذه - : « هذا أجود طرق الحديث » . وذكره المنذرى في الترغيب ٢ : ٢٢٠ من رواية الترمذي . وزاد السيوطي ١ : ٣٢٣ نسبته لابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا وابن الشيخ والطبراني وأبي نعيم . و « السيرة » - يفتح السين المهملة وسكون الهاء : هي الحقائق في الحوادث يوضع فيها الشيء .

شديدة ، قال : فخلّيت عنه ، فأصبحت ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا أبا هريرة ، ما فعل أسيرك البارحة ؟ قال : قلت : يا رسول الله ، شكاً حاجةً شديدةً وعيالا ، فرحمته وخلّيتُ سبيله ، قال : أما إنه قد كذّبك وسيعود ، فعرفت أنه سيعود لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه سيعود ، فرصدته ، فجاء يمشي من الطعام فأخذته ، فقلت : لأرْفَعَنَّكَ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : دعني فإني محتاج وعلى عيال ، لا أعود ، فرحمته وخلّيتُ سبيله ، فأصبحت ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا هريرة ، ما فعل أسيرك البارحة ؟ قلت : يا رسول الله ، شكاً حاجةً وعيالا فرحمته فخلّيتُ سبيله ، قال : أما إنه قد كذّبك وسيعود ، فرصدته الثالثة ، فجاء يمشي من الطعام فأخذته ، فقلت : لأرْفَعَنَّكَ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهنا آخرُ ثلاث مراتٍ أنك تزعم أنك لا تعود ثم تعود ، فقال : دعني أعلمك كلمات ينفعك الله بها ، قلت : ما هي ؟ قال : إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي « الله لا إله إلا هو الحي القيوم » حتى تحتم الآية ، فإنك لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح ، فخلّيت سبيله ، فأصبحت ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما فعل أسيرك البارحة ؟ قلت : يا رسول الله ، زعم أنه يعلمني كلمات ينفعني الله بها فخلّيتُ سبيله ، قال : ما هي ؟ قال : قال لي : إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي من أطول حتى تحتم الآية : « الله لا إله إلا هو الحي القيوم » وقال لي : لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح ، وكانوا أحرص شيء على الخير ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أما إنه صدقك وهو كذوب ، تعلم من تخاطب ثلاث ليال يا أبا هريرة ؟ قلت : لا ، قال : ذاك شيطان . كُتِبَ رواه البخاري معلقاً بصيغة الجزم . وقد رواه النسائي في اليوم والليلة . [ورواه ابن مردويه من وجه آخر ، بسياق آخر قريب من هنا] ^(١) . وقد تقدم لأبي بن كعب كائنة

(١) البخاري ٤ : ٣٩٦ - ٣٩٨ (تج) . وقال ابن حجر : « وصلة النسائي وإسماعيل وأبو نعيم » . وزاد السيوطي ١ : ٣٢٦ نُسبته لابن القريش . وذكر المنذرى في الترغيب ١ : ٢١٢ أنه « رواه البخاري وابن غزوة وغيرهما » .

مثل هذه أيضاً ، فهذه ثلاث وقائع . وروى أبو عبيد في كتاب الغريب عن الشعبي ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : « خرج رجل من الإنس فلقبه رجل من الجن ، فقال : هل لك أن تصارعني ، فإن صرعتني علمتك آية إذا قرأتها حين تدخل بيتك لم يدخله شيطان ؟ فصارعه ، فصرعه ، فقال : إني أراك ضئيلاً شخياً كأن ذراعك ذراعاً كلب ، أفهكنا أتم أيها الجن كلكم ، أم أنت من بينهم ؟ فقال : إني بينهم لضليع ، فعاودني ، فصارعه ، فصرعه الإنسي ، فقال : تقرأ آية الكرسي ، فإنه لا يقرؤها أحد إذا دخل بيته إلا خرج الشيطان وله خبيخ كخبيخ الحمار ، فقيل لابن مسعود : أهو عمر ؟ فقال : من عسى أن يكون إلا عمر ؟ . قال أبو عبيد : الضئيل : النحيف الجسم . والخبيخ - بالخاء المعجمة ويقال بالخاء المهملة : الضراط ^(١) .

وروى الإمام أحمد عن أسماء بنت يزيد بن السكن ، قالت : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هاتين الآيتين « الله لا إله إلا هو الحي القيوم » و « ألم الله لا إله إلا هو الحي القيوم » : إن فيهما اسم الله الأعظم » . وكذا رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه . وقال الترمذي : حسن صحيح ^(٢) .

وروى ابن مردويه عن أبي أمامة ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ دبر كل صلاة مكتوبة آية الكرسي ، لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت » . وهكذا رواه النسائي في اليوم والليلة . وأخرجه ابن حبان في صحيحه . وإسناده على شرط البخاري . وقد زعم أبو الفرج بن الجوزي أنه حديث موضوع . والله أعلم .

(١) إسناده عنه أبي عبيد - صحيح . وكذلك رواه الدارقطني : ٢ - ٤٤٧ - ٤٤٨ ، وإسناده صحيح ، وزاد السيوطي : ١ : ٣٢٣ نسبة الطبراني وأبي نعيم في اللآلئ واليهي . وذكره الهيثمي في الزوائد : ٩ - ٧٠ - ٧١ بروايتين الطبراني ، أولاً عن أبي وائل عن ابن مسعود . وقال : « ورجال الرواية الثانية رجال الصحيح ، إلا أن الشعبي لم يسمع من ابن مسعود . ورواية الطريق الأول فهم المسعودي ، وهو ثقة ولكنه اختلط ، فإن لنا صحة رواية المسعودي برواية الشعبي » . أقول : والشعبي عاصر ابن مسعود ، والمداصرة كافية في الاتصال لتغير المدلس . والشعبي هو الشعبي . و « للشعبي » : النحيف الجسم النقي .

(٢) (٢) مضي : ١ - ٢٨٠ ، بنحو ، وهذه الرواية في المستدرك : ٦ - ٤٦١ (حلي) . وهو في الترمذي : ٤ - ٢٥٣ . وابن ماجه : ٣٨٥٥ .

وهذه الآية

مشتملة على عشر جمل مستقلة

فقوله " الله لا إله إلا هو " إخبار بأنه المنفرد بالإلهية لجميع الخلائق
 " الحى القيوم " أى : الحى فى نفسه الذى لا يموت أبداً ، القيم لغيره . وكان
 عمر يقرأ " القِيَام " فجميع الموجودات مفقودة إليه وهو غنى عنها ، ولا قوام
 لها بدون أمره . كقوله : ﴿ ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ﴾ . وقوله " لا تأخذه
 سنة ولا نوم " أى : لا يعتريه نقص ولا غفلة ولا ذهول عن خلقه ، بل هو
 قائم على كل نفس بما كسبت ، شهيد على كل شىء ، لا يغيب عنه شىء ،
 ولا يخفى عليه خافية . ومن تمام القيومية أنه لا يعتريه سنة ولا نوم . فقوله
 " لا تأخذه " أى : لا تغلبه " سنة " وهى الوَسْن والنماس . ولهذا قال
 " ولا نوم " لأنه أقوى من السَّنة . وفى الصحيح عن أبى موسى ، قال :
 « قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات ، فقال : إن الله لا ينام
 ولا ينبغي له أن ينام ، ينفض النقص ويرفعه ، يُرفع إليه عمل النهار قبل عمل
 الليل ، وعمل الليل قبل عمل النهار ، حجابه النور أو النار ، لو كشفه لأحرقت
 سُبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه » (١).

وقوله " له ما فى السموات والأرض " إخبار بأن الجميع عبيده وفى ملكه
 وتحت قهره وسلطانه . كقوله : ﴿ إن كل من فى السموات والأرض إلا آتى
 الرحمن عبداً ﴾ . لقد أحصاهم وعدهم عدداً * وكلهم آتية يوم القيامة فرداً * .
 وقوله " من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه " كقوله : ﴿ وكم من ملك فى
 السموات لا تنفى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ .
 وكقوله : ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ . ولهذا من عظمت وجلاله وكبرياته عز

(١) رواه أحمد فى المستد : ٤٥٥ (حلى) . وسلم : ١ : ٦٤ . وابن ماجه : ١٩٥ . وفى
 روايتهم : « بجمس كلمات » . ولما لفظ « بأربع » فى روايتين أخريين فى سلم . ورواه أحمد قبل
 ذلك : ص : ٤٠١ دون ذكر العدد . قال القاضى عياض فى المشارق : ٢ : ٢٠٢ فى معنى « سبحات
 وجهه » : « قيل : نور وجهه ، وقيل : جمال وجهه . ومثناه : جلالة وعظمته » .

وجل ، أنه لا يتجاسر أحد على أن يشفع لأحد عنده إلا يأذنه له في الشفاعة .
كما في حديث الشفاعة : « آتَى تحت العرش فَأَخْرَجَ ساجداً ، فیدعنی ما شاء
الله أن یدعنی ، ثم یقال : ارفعْ رأسك ، وقل تسمع ، واشفع تشفع » ،
قال : فیحْدُثُ لی حَدّاً فَأَدْخِلْهُمْ الجنة »^(١).

وقوله " یعلم ما بین أيديهم وما خلفهم " دليل على إحاطة علمه بجميع
الكائنات ، ماضياً وحاضراً ومستقبلاً . كقوله إخباراً عن الملائكة : ﴿ وما
نتزل إلا بأمر ربك ، له ما بین أيدينا وما خلفنا وما بین ذلك ، وما كان ربك
نسياً ﴾ .

وقوله " ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء " أى : لا يطلع أحد من
علم الله على شيء إلا بما أعلمه الله عز وجل وأطلعهم عليه . ويحتمل أن يكون
المراد : لا يطلعون على شيء من علم ذاته وصفاته إلا بما أطلعهم الله عليه .
كقوله : ﴿ ولا يحيطون به علماً ﴾ .

وقوله " وسع كرسيه السموات والأرض " روى ابن أبي حاتم وابن جرير
عن ابن عباس ، قال : " كرسيه " علمه ^(٢) . قال ابن أبي حاتم : وروى
عن سعيد بن جبيرة مثله . قال ابن جرير : وقال آخرون : الكرسي موضع
القلمين . ثم رواه عن أبي موسى والسدي والضحاك وسلم البطّين . وروى شجاع
بن مخلد في تفسيره عن ابن عباس ، قال : « مثل النبي صلى الله عليه وسلم
عن قول الله عز وجل " وسع كرسيه السموات والأرض " ؟ قال : كرسيه
موضع قلميّه ، والعرش لا يقدر قدره إلا الله عز وجل » . كذا أورد هذا
الحديث الحافظ أبو بكر بن مردويه . وهو غلط . وقد رواه وكيع في تفسيره
عن ابن عباس ، قال : الكرسي موضع القلمين ، والعرش لا يقدر أحد قدره .
وقد رواه الحاكم عن ابن عباس موقوفاً مثله . وقال : صحيح على شرط الشيخين

(١) اقتباس من حديث طويل ، رواه مسلم ١ : ٧١ ، من حديث أنس بن مالك .

(٢) الطبري : ٥٧٨٧ ، ٥٧٨٨ . وإسناده جيد . ولكنه شاذ مرة ، خالف الثابت
الصحيح عن ابن عباس ، كما سبق .

ولم يخرجناه^(١) . وقد زعم بعض المتكلمين على علم الهيئة من الإسلاميين : أن الكرسي عندهم هو الفلك الثامن ، وهو فلك الثوابت ، الذي فوقه الفلك التاسع ، وهو الفلك الأكبر ، ويقال له : الأطلس . وقد رد ذلك عليهم آخرون . وروى ابن جرير من طريق جُوَيْرٍ [عن الضحاك] عن الحسن البصري ، أنه كان يقول : الكرسي هو العرش^(٢) . والصحيح : أن الكرسي غير العرش ، والعرش أكبر منه ، كما دلت على ذلك الآثار والأخبار .

وقوله " ولا يؤده حفظهما " أى : لا يُثقله ولا يكثرُ حفظُ السموات والأرض ومن فيهما ومن بينهما^(٣) ، بل ذلك سهل عليه يسير لديه ، وهو القائم على كل نفس بما كسبت ، الرقيب على جميع الأشياء ، فلا يعزب عنه شيء ، ولا يغيب عنه شيء . والأشياء كلها حقيرة بين يديه ، متواضعة ذليلة صغيرة بالنسبة إليه ، محتاجة فقيرة . وهو الغنى الحميد ، الفعال لما يريد ، الذي لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون . وهو القاهر لكل شيء ، الحسيب على كل شيء ، الرقيب على العظيم ، لا إله غيره ، ولا رب سواه . فقوله " وهو العلى العظيم " كقوله : (وهو الكبير المتعال) .

وهذه الآيات وما في معناها من الأحاديث الصحاح — الأجود فيها طريقة السلف الصالح : أمرؤها كما جاءت ، من غير تكيف ولا تشبيه .

(١) الحاكم ٢ : ٢٨٢ . ووافقه الذهبي على شرط الشيخين . وذكر قاضي القضاة ابن أبي العز في شرح الطحاوية (ص : ٢١٧ بتحقيقنا) أنه رواه أيضاً ابن أبي شيبة في كتاب سفة العرش . وزاد السيوطي ١ : ٢٢٧ أنه رواه القريظي ومحمد بن حميد وابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ والخطيب والبيهقي . ورواية الطبراني في جميع آثاره ٦ : ٣٢٣ ، وقال : « ورجاله رجال الصحيح » . وهذا هو الصحيح لكنايت عن ابن عباس . وأما الرواية السابقة عنه ، بتأويل الكرسي بالعلم — فهي رواية شاذة ، لا يقوم عليها دليل من كلام العرب . ولذلك رجح أبو منصور الأزمري الرواية الصحيحة عن ابن عباس ، وقال : « وهذه رواية اتفق أهل العلم على صحتها . ومن روى عنه في الكرسي أنه العلم ، فقد أبطل » . وقد اختار الطبري القول بالباطل ورجعه دون سبب قائمة . ورد عليه أخى السيد محمود محمد شاكر وداً قوياً نقياً . انظره في الطبري (ج ٥ ص ٤٠١) .

(٢) الطبري ٥٧٩٥ . ولزيادة منه ، وفي ضرورية في الإستاذ . و « جوير بن سعيد الأدي » : ضعيف جداً ، فهذا القول — إذن — غير ثابت عن الحسن .

(٣) « كره الأمر » يكرهه — بضم الراء وكسرها — كرهًا « و « أكرهه » ساءه واشتد عليه وبلغ منه المشقة . ثلاث ورياحي . وفي اللطيفة « يكرهه » ! وهو تخليط ، صحت في الخطبة .

من الكفار وليجلبوا فيكم غلظة ، واعلموا أن الله مع المتقين . وفي الصحيح : « عجب ربك من قوم يقادون إلى الجنة في السلاسل » ^(١) . يعنى الأسارى الذين يُقَدَّم بهم بلاد الإسلام في الوثاق والأغلال والقيود والأكبال ، ثم بعد ذلك يسلمون وتصلح أعمالهم وسرائرهم ، فيكونون من أهل الجنة . فأما الحديث الذى رواه الإمام أحمد عن أنس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل : أسلم ، قال : إني أجدنى كارهاً ، قال : وإن كنت كارهاً . فإنه صحيح ، ولكن ليس من هذا القبيل ، فإنه لم يكرهه النبي صلى الله عليه وسلم على الإسلام ، بل دعاه إليه فأخبره أن نفسه ليست قابلة له بل هى كارمة ، فقال له : أسلم وإن كنت كارهاً ، فإن الله سيرزقك حسن النية والإخلاص » ^(٢) . وقوله « فن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله » أى : من خلع الأنداد والأوثان وما يدعوا إليه الشيطان من عبادة كل ما يعبد من دون الله ، ووجد الله لعبده وحده . وشهد أن لا إله إلا هو » فقد استمسك بالعروة الوثقى . أى : فقد ثبت في أمره واستقام على الطريقة الخلق والصراف المستقيم . وروى أبو القاسم البغوي عن عمر ، قال : « إن ألبت السحر ، والطاغوت الشيطان ، وإن الشجاعة والحب غرائز تكون في الرجال : يقاتل الشجاع عن لا يعرف ، ويفر الجبان عن أمه ، وإن كرم الرجل دينه ، وحسبه خلقه وإن كان فارسياً أو نبطياً » . ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم . ومعنى قوله في « الطاغوت » أنه الشيطان . قوى جداً ، فإنه يشمل كل شر كان عليه أهل الجاهلية ، من عبادة الأوثان والتحاكم إليها والاستنصار بها . وقوله « فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها » أى : فقد استمسك من الدين بأقوى سبب . وشبه ذلك بالعروة القوية التى لا تنفصم . فهى في نفسها محكمة مبرمة قوية وربطها قوى شديد . ولما قال « فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ، والله سميع

(١) رواه أحمد في المسند : ٨٠٠٠ . والبخارى ١٠١٦ (نسخ) . وابن حبان في صحيحه :

١٣٤ ، من حديث أبي هريرة ، بلفظ : « عجب ربنا » .

(٢) حديث أنس في المسند : ١٢٠٨٦ ، ١٢٨٩٩ ، بإسنادين صحيحين .

عليه السلام قال مجاهد: العروة الوثقى يعنى: الإيمان. وقال السدى: هو الإسلام. وقال سعيد بن جبير والضحاك: يعنى: لا إله إلا الله. وعن أنس بن مالك: العروة الوثقى: القرآن. وكل هذه الأقوال صحيحة، ولا تنافى بينها. وروى الإمام أحمد عن ابن عوف، عن محمد - وهو ابن سيرين - عن قيس بن بن عباد، قال: «كنت في المسجد، فجاء رجل في وجهه أثر من خشوع، فصبى ركعتين أوجزَ فيهما، فقال القوم: هذا رجل من أهل الجنة، فلما خرج اتبعته حتى دخل منزله، فدخلت معه فحدثته، فلما استأنس قلت له: إن القوم لما دخلت المسجد قالوا كذا وكذا، قال: سبحان الله! ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم، وسأحدثك لِمَ إني رأيت رؤيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قصصتها عليه، رأيت كأني في روضة خضراء - قال ابن عوف فذكر من خُصرتها وسعتها - وسَطَها عمود حديد، أسفلهُ في الأرض وأعلى في السماء، في أعلاه عروة، فقيل لى: اصعد عليه، فقلت: لا أستطيع، فجاءني منصف - قال ابن عوف: هو الوصيف - فرجع ثيابي من خلقي، فقال: اصعد، فصعدت حتى أخطت بالعروة، فقال: استمسك بالعروة، فاستيقظت وإنها لى يدي، فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قصصتها عليه، فقال: أما الروضة فروضة الإسلام، وأما العمود فعمود الإسلام، وأما العروة فهي العروة الوثقى، أنت على الإسلام حتى تموت. قال: وهو عبد الله بن سلام». أخرجاه في الصحيحين^(١).

﴿أَلَمْ يَكْفُرُوا بِالَّذِينَ آمَنُوا بِحُجَّتِهِمْ مِنْ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُوهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ، أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ، هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾﴾

يُخْرِجُ تَعَالَى أَنَّهُ يَهْدِي مَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سَبِيلَ السَّلَامِ، فَيُخْرِجُ عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ ظُلُمَاتِ الْكُفْرِ وَالشُّكِّ وَالرَّيْبِ، إِلَى نُورِ الْحَقِّ الْوَاضِحِ الْبَاطِلِ الْبَيْنِ السَّمَلِ

(١) المسند ٥ : ٤٥٢ (حظي). ثم ذكره ابن كثير عن المسند ٤ : ٤٥٢ - ٤٥٣، من وجه آخر يساق أطول. وذكر أنه رواه مسلم والنسائي.

المنير ، وأن الكافرين لأنعام ولهم الشياطين ، ترين لهم ما هم فيه من الجهالات والضلالات ، ويخرجونهم ويحيلون بهم عن طريق الحق إلى الكفر والإفك " أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون " . ولذا وحّد تعالى لفظ " النور " وجمع " الظلمات " — لأن الحق واحد ، والكفر أجناس كثيرة ، وكلها باطلة . كما قال : ﴿ وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وجعل الظلمات والنور ﴾ . وقال تعالى : ﴿ عن البين وعن الشمال ﴾ . إلى غير ذلك من الآيات التي في لفظها إشعار بتفرد الحق وانتشار الباطل وتفرقه وتشتعه .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ ، إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ، قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ ، قَبِهُتِ الَّذِي كَفَرَ ، وَآلَهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٢٥٨)

هذا الذي حاجَّ إبراهيم في ربه : هو ملك بابل ، نمرود بن كنعان . ومعنى قوله " ألم تر " أي : بقلبك يا محمد " إلى الذي حاجَّ إبراهيم في ربه " أي : وجود ربه . وذلك أنه أنكر أن يكون شئٌ إله غيره ، كما قال بعده فرعون لله : ﴿ ما علمت لكم من إله غيري ﴾ . وما حله على هذا الطغيان والكفر التلغيط والمعاندة الشديدة — إلا تجبره وطول مدته في الملك . ولما قال " أن آتاه الله الملك " وكأنه طلب من إبراهيم دليلاً على وجود الرب الذي يدعو إليه ، فقال إبراهيم " ربّي الذي يحيي ويميت " أي : الدليل على وجوده حدوث هذه الأشياء المشاهدة بعد عدمها ، وعدمها بعد وجودها . وهذا دليل على وجود التفاعل المختار ضرورة ، لأنها لم تحدث بنفسها ، فلا بد لها من مجدد أوجدتها ، وهو الرب الذي أدعو إلى عبادته وحده لا شريك له . فعند ذلك قال المخاض — وهو الغرود : " أنا أحبي وأميت " قال قتادة ومحمد بن إسحق والسدي وغير واحد : وذلك : أي أوتى بالرجلين قد استحقا القتل فأمر بقتل أحدهما فيقتل وآخر بالعفو عن الآخر فلا يقتل ، فلذلك معنى الإحياء والإماتة . والظاهر — والله أعلم —

أنه ما أراد هذا ، لأنه ليس جواباً لما قال لإبراهيم ولا في معناه ، لأنه مانع لوجود الصانع . وإنما أراد : أن يدعى لنفسه هذا المقام عناداً ومكابرةً ، ويومئ أنه فاعل لذلك ، وأنه هو الذي يحيى ويميت ، كما اقتضى به فرعون في قوله : ﴿ ما علمت لكم من إله غيري ﴾ . ولهذا قال له إبراهيم لما ادعى هذه المكابرة " فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب " أى : إذا كنت كما تدعى - من أنك تحيى وتميت - فالذى يحيى ويميت هو الذى يتصرف فى الوجود ، فى خلق ذواته ، وتسخير كواكبه وحركاته ، فهذه الشمس تبدو كل يوم من المشرق ، فإن كنت إلهاً كما تدعى - تحيى وتميت - فأت بها من المغرب ! فلما علم عجزه وانقطاعه ، وأنه لا يقدر على المكابرة فى هذا المقام ، بُهت ، أى : أخسر فلا يتكلم ، وقامت عليه الحجة . قال الله تعالى " والله لا يهدي القوم الظالمين " أى : لا يلهيهم حجة ولا برهاناً ، بل حجهم داحضة عند ربهم ، وعليهم غضب ولم عذاب شديد . وهذا التتريل على هذا المعنى أحسن مما ذكره كثير من المنطقيين : أن عدول إبراهيم عن المقام الأول إلى المقام الثانى انتقال من دليل إلى أوضح منه ! ومنهم من قد يطلق عبارة " رديئة " (١) . وليس كما قالوه ، بل المقام الأول يكون كالمقدمة للثانى ، ويبين بطلان ما ادّعاه نمرود فى الأول والثانى . والله الحمد والمنة .

﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ، قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ، فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَسَّتهُ ، قَالَ كَمْ لَبِثْتَ ، قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ، قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ ، فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ ، وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِّلنَّاسِ ، وَانْظُرْ إِلَى الظَّالِمِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوها لَحْماً ، فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝٢٥٩﴾

(١) هى « رديئة » بتسهيل الحذرة . وهو الثابت فى المخطوطة الأثرية . وفى المطبوعة « ترويه » .

وهو غير جيد .

تقدم قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾ -- وهو في قوة قوله: هل رأيت مثل الذي حاج إبراهيم في ربه ؟ ولما عطف عليه بقوله " أو كالذي مرّ على قرية وهي خالوية على عروشها " اختطفوا في هذا المارّ من هو ؟ فروى ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب ، أنه قال : هو عَزَّيْرُ ^(١) . وحكاه ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس والحسن وقتادة وغيرهم . وهذا القول هو المشهور . وقال مجاهد: هو رجل من بني إسرائيل . وأما القرية : فالمشهور أنها بيت المقدس ، مرّ عليها بعد تخريب بختنصر لما قَتَلَ أهلها " وهي خالوية " أى ليس فيها أحد . من قولهم « خوت الدارُ تخوى خويّاً » . وقوله " على عروشها " أى : ساقطة سقوطها وجدرانها على عرصاتها . فوقف متفكراً فيما آل أمرها إليه بعد العمارة العظيمة ، وقال " أتى يحيى هذه الله بعد موتها " ؟ وذلك لما رأى من دُثُورها وشدة خرابها وبُعدّها عن العزّ إلى ما كانت عليه . قال الله تعالى " فأما الله مائة عام ثم بعثه " وعمرت البلدة بعد مضي سبعين سنة من موته وتكامل ساكنوها وراجع بنو إسرائيل إليها ، فلما بعثه الله عز وجل بعد موته كان أول شيء أحيا الله فيه عينه لينظر بهما إلى صنع الله فيه كيف يحيى بدنه ، فلما استقل صوباً قال الله له ، أى : بواسطة الملك " كم لبثت ؟ قال لبثت يوماً " قالوا : وذلك أنه مات أول النهار ثم بعثه الله في آخر نهار ، فلما رأى الشمس باقية ظن أنها شمس ذلك اليوم ، فقال " أو بعض يوم " قال بل لبثت مائة عام ، فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنّه " : لم يتغير منه شيء " وانظر إلى حمارك " أى : كيف يحيى الله عز وجل وأنت تنتظر " ولنجعلك آية للناس " أى : دليلاً على المعاد " وانظر إلى العظام كيف ننشزها " أى نرفعها فتركب بعضها على بعض . وقد روى الحاكم عن زيد بن ثابت : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ " كيف ننشزها " بالتراءى . ثم قال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ^(٢) . وقرئ " نُنْشِرُهَا "

(١) ورواه الحاكم ٢ : ٢٨٢ ، في قصة ، مؤلفاً من كلام علي . وقال : « صحيح على

شرط الشيخين ، ولم يخرجاه » . ووافقه الذهبي .

(٢) المستدرک ٢ : ٢٣٤ . وتضعفه الذهبي بتضمين أحد رواه . فإن في إسناده « إسماعيل =

أى : نحيها . قاله مجاهد " ثم نكسوها لحماً " . فعند ذلك لما تبين له هذا كله " قال أعلم أن الله على كل شيء قدير " أى : أنا أعلم بهذا وقد رأيته عياناً ، فأنا أعلم أهل زمانى بذلك . وقرأ آخرون " قال أعلم " على أنه أمر له بالعلم ^(١) .

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنْجِي الْمَوْتَى ، قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ ، قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ، قَالَ فَخَذَ مِنْهُ مِنَ الطَّيْرِ فَصَرَّهُ ، إِنَّكَ مُمِئِّتٌ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ ثُمَّ أَدْعَاهُ فَأَتَيْتَكَ سَعْيًا ، وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ ^(٢٦٠)

ذكروا لسؤال إبراهيم عليه السلام أسباباً : منها : أنه لما قال لعمري : ^(١) الذى ينجى ويميت ... أحب أن يترقى من علم اليقين فى ذلك إلى عين اليقين ، وأن يرى ذلك مشاهدته ، فقال " رب أرنى كيف تنجي الموتى ، قال أو لم تؤمن ، قال بلى ولكن ليطمئن قلبي " . فأما الحديث الذى رواه البخارى عن أبى هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال " رب أرنى كيف تنجي الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي " . وكذا رواه مسلم — : فليس المراد ههنا بالشك ما قد يفهمه من لا علم عنده ، بلا خلاف . وقد أجيب عن هذا الحديث بأجوبة : أحدها ^(٢) .

== بن قيس بن سعد بن زيد بن ثابت ، وهو ضعيف جداً . قال البخارى فى الكبير ٣٧٠/١ : « منكر الحديث » . وكذا قال فى التفسير ، ص : ٤ . وقال ابن أبى حاتم ١٩٣/١ : « سألت أبى عنه ؟ فقال : ضعيف الحديث ، منكر الحديث ، يحدث بالمتكبر ، لا أعلم له حديثاً قاطعاً » . ولم يكن من شرطنا إثبات مثل هذا الحديث القاطع فى (عمدة التفسير) ، لولا أن جاء به الحافظ ابن كثير ليحكمى به القراءة بالزأى ، ثم ينتقل تصحيح الحاكم لإياه ولا يقب عليه . والقراءة بالزأى ثابتة بثبوت انقطاع فى القراءات السبع وغيرها . فقد قرأ بها ابن عامر وعاصم وحزرة والكسائى وخلف . وقرأ باقى الأربعة عشر بالراء مع ضم اللين . فهما قراءتان صحيحتان متواترتان . لا يحتاج فى إثبات واحدة منهما إلى رواية حديث صحيح أو ضعيف .

(١) « أعلم » - فعل أمر - هى قراءة حمزة والكسائى ، من السبعة ، واختارها الطبري ورجعها من ناحية اللحن : ٤٨٣ - ٤٨٤ .

(٢) هنا ينافس فى المخطوطة الأرمينية والمطبوعة . لعل الحافظ ابن كثير تركه ليكتب الأقوال ==

وقوله " قال فخذ أربعة من الطير " اختلف المفسرون في هذه الأربعة : ما هي ؟ وإن كان لا طائل تحت تعيينها ، إذ لو كان في ذلك مهم " لنص عليه القرآن .

وقوله " فصرهنَّ إليك " أى : قطعهنَّ . قاله ابن عباس وعكرمة وصعيد بن جبير وأبو الأسود الدؤلى وغيرهم . " وعلم أن الله عزيز حكيم " أى : عزيز لا يغلبه شيء ، ولا يمتنع منه شيء ، وما شاء كان بلا مانع ، لأنه العظيم القاهر لكل شيء ، حكيم في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره . وروى ابن أبي حاتم عن ابن المنكدر ، أنه قال : التقى عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص ، فقال ابن عباس لابن عمرو بن العاص : أى آية في القرآن أرجى عندك ؟ فقال عبد الله بن عمرو : قول الله عز وجل : ﴿ قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا ﴾ — الآية ، فقال ابن عباس : لكن أنا أقول : قول الله " وإذ قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى ، قال أو لم تؤمن ، قال بلى " فرضى من إبراهيم قوله " بلى " . قال : فهذا لما يعترض في النفوس ويوسوس به الشيطان . وهكذا رواه الحاكم مثله . ثم قال صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه .^(١)

== في ذلك ، ثم لم يفعل سمواً أو نسياً . وقد أفاد الحافظ ابن حجر في المنهاج ٦ : ٢٩٤-٢٩٥ ، في ذكر أقوال العلماء في ذلك . وأجود ذلك — على قول ابن حلية ، أن الحديث مبنى على أن الشك ، والمراد بالشك فيه : الخواطر التى لا تثبت . وأما الشك المصلح ، وهو التحيق بين الأمرين من غير مزية لأحدهما على الآخر — فهو مبنى على الخلل قطعاً ، لأنه يبعد وقوعه من ربح الإيمان في قلبه ، فكيف بمن يبلغ رتبة النبوة ؟ وأيضاً : فإن السؤال لما وقع " كيف " دل على حال شيء موجود مقرر عند السائل والمسلول ، كما تقول : كيف علم فلان ، فـ " كيف " في الآية سؤال عن هيئة الإحياء ، لا عن نفس الإحياء ، فإنه ثابت مقرر . وقال غيره : « مناه » إذا لم تشك نحن نأمرهم بأول أن لا يشك . أى : لو كان الشك متطوعاً إلى الأنبياء لكنت أنا أسقى به مناه ، وقد علمت أنى لم أشك فاعلموا أنه لم يشك . وإنما قال ذلك تواضعاً منه .

(١) الحاكم ١ : ٦٠ . وألقى فيه أنه « حل شرط الشك » . وتعبه القمى بأن فيه انقطاعاً . والقاهر أنه يريد أن « محمد بن المنكدر » رآه لم يشك « عبد الله بن عمرو » ! وهو خطأ ، لما في التلميح أن الترمذي سأل البخاري : « سمع محمد بن المنكدر من عائشة ؟ قال : نعم . » . وشاة أعم مؤناً من عبد الله بن عمرو .

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلٍ مِائَةُ حَبَّةٍ ، وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٣١)

هذا مثل ضربه الله تعالى لتضعيف الثواب لمن أنفق في سبيله وابتغاء مرضاته ، وأن الحسنة تضاعف بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، فقال " مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله " . قال سعيد بن جبير : يعنى في طاعة الله . وقال مكحول : يعنى به الإنفاق في الجهاد من رباط الخيل وإعداد السلاح وغير ذلك . وقال ابن عباس : الجهاد والحج يضعف الدرهم فيهما إلى سبعمائة ضعف . ولهذا قال الله تعالى " كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة " وهذا المثل أبلغ في النفوس من ذكر عدد السبعمائة ، فإن هذا فيه إشارة إلى أن الأعمال الصالحة ينمينا الله عز وجل لأصحابها كما ينمى الزرع لمن بذره في الأرض الطيبة . وقد وردت السنة بتضعيف الحسنة إلى سبعمائة ضعف . فروى الإمام أحمد عن عياض بن غطفان ، قال : « دخلنا على أبي عبيدة نعوذ من شكوى أصابه ، وامرأته تحيصة قاعلة عند رأسه ، قلنا : كيف بات أبو عبيدة ؟ قالت : والله لقد بات بأجر ، قال أبو عبيدة : ما يت بأجر ، وكان مقبلا بوجهه على الحائط ، فأقبل على القوم بوجهه ، وقال : ألا تسألوني عما قلت ؟ قالوا : ما أعجبنا ما قلت فنسألك عنه ! قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من أنفق نفقة فاضلة في سبيل الله فسبعمائة ، ومن أنفق على نفسه وأهله أو عدا مريضاً أو مازأذى فالحسنة بعشر أمثالها ، والصوم جنة مالم يخرقها ، ومن ابتلاه الله عز وجل ببلاء في جسده فهو له حطة » . وقد روى النسائي بعضه مرفوعاً وموقوفاً (١) . وروى أحمد أيضاً عن أبي مسعود : « أن رجلاً تصدق

(١) المستد : ١٦٩٠ . والنسائي : ٣١١ . ورواه أحمد أيضاً بنحو : ١٧٠٠ ، ١٧٠١ . ورواه الحاكم : ٣ . والبيهقي : ٣٧٤ . وأشار إليه البخاري في الكبير : ١١٣/١ . والصنبر ، ص : ٩٤ . والمحقق في الفتوح : ١٠ : ٩٥ . وقوله « أو مازأذى » أي نهد وأزاله .

بناقة مخطومة في سبيل الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لتأتين يوم القيامة بسبعمائة ناقة مخطومة . ورواه مسلم والنسائي^(١) . وروى أحمد أيضاً عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كل عمل ابن آدم يضاعف ، الحسنه بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، إلى ما شاء الله ، يقول الله : إلا الصوم ، فإنه لي وأنا أجزي به ، يدع طعامه وشرابه من أجل ، ولصائم فرحتان : فرحة عند فطره ، وفرحة عند لقاء ربه ، ولخُلُوفُ فم الصائم أطيبُ عند الله من ريح المسك ، الصوم جنة ، الصوم جنة » . وكذا رواه مسلم^(٢) . وقد تقدم حديث أبي عثمان النهدي عن أبي هريرة في تضعيف الحسنه إلى ألف حسنة^(٣) . وروى ابن مردويه عن ابن عمر : « لما نزلت هذه الآية " مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله " قال النبي صلى الله عليه وسلم : رب زد أمتي ، قال : فأئز الله : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً ﴾ قال : رب زد أمتي ، فأئز الله : ﴿ إنما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب ﴾ » . وقد رواه ابن حبان في صحيحه^(٤) . وقوله ههنا " والله يضاعف لمن يشاء " أى : بحسب إخلاصه في عمله " والله واسع علم " أى : فضله واسع كثير ، أكثر من خلقه ، علم بمن يستحق ومن لا يستحق ، سبحانه وبحمده .

﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَالٌ أَفْقُوا مَنَّا وَلَا أَذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٢٦١)

(١) المست : ٥ : ٢٧٤ (حلى) . وسلم : ٢ : ٩٩ . وأبو مسعود : هو عقبه بن عمرو البدرى الأتصاري ، وقع في الخطوة الأتصرية والطبرية « ابن مسعود » . وهو خطأ .

(٢) المست : ٩٧١٢ ، ١٠١٧٨ . وسلم : ١ : ٣١٦ - ٣١٧ . ورواه أحمد أيضاً بنحو : ٧٥٩٦ .

(٣) ص : ١٤٨ من هذا الجزء .

(٤) هذا الحديث ذكره الحافظ ابن كثير أيضاً ، عند تفسير الآية : ٢٤٥ من هذه السورة ، من رواية ابن أبي ساتم (ج ١ ص ٣٠٠ من الطبعة التجارية) .

دع . قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى ، وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴿٢٦٢﴾
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُبْذَرُ
مَالُهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ
عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ، لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا ،
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦٣﴾

يلدح تعالى الذين ينفقون في سبيله " ثم لا يتبعون ما أنفقوا " من الخيرات
والصدقات " منّا " على من أعطوه ، فلا يمنون به على أحد ، ولا يمنون به
لا بقول ولا بفعل . وقوله " وَلَا أَذًى " أى : لا يفعلون مع من أحسنوا إليه
مكرهاً يمحطون به ما سلف من الإحسان . ثم وعلمهم تعالى الجزاء الجزيل على
ذلك ، فقال " لَمْ أَجْرَمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ " أى : ثوابهم على الله ، لا على أحد سواه
" ولا خوف عليهم " أى : فيما يستقبلونه من أهوال يوم القيامة " ولا هم
يخزنون " أى : على ما خطفوه من الأولاد ، ولا ما قاتهم من الحياة الدنيا وزهرتها ،
لا يأسفون عليها ، لأنهم قد صاروا إلى ما هو خير " لم من ذلك .

ثم قال تعالى " قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ " أى : من كلمة طيبة ودعاء لمسلم " ومغفرة "
أى غفر عن ظلم قولى أو فعلى " خير " من صدقة يتبعها أذى ، والله غنى "
عن خلقه " حلیم " أى : يعلم ويفر ويصفح ويتجاوز عنهم . وقد وردت
الأحاديث بالنبي عن المنّ في الصدقة : ففي صحيح مسلم عن أبى ذر ، قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر
إليهم ولا يؤتمنهم ولم عذاب أليم : المتنان بما أعطى ، والمسئيل لإزاره ، والمتنقى
سليته بالخلف الكاذب »^(١) . وروى ابن مردويه عن أبى الدرداء ، عن النبي
صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا يدخل الجنة عاق ولا متنان ولا مدمن خمر ولا
مكذب بقله » . وروى أحمد وابن ماجه نحوه^(٢) . ثم روى ابن مردويه وابن

(١) صحيح مسلم ١ : ٤١ .

(٢) إسناده ابن مردويه إسناده صحيح . وكذلك إسناده أحمد في السنن ٦ : ٤٤١ (حلي) =

حَبَانٍ وَالْحَاكِمِ وَالنَّسَائِيَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : الْعَاقُ لَوَالِدَيْهِ ، وَمَنْ أَحْمَرَ ، وَلَمَنْعَانِ بِمَا أُعْطِيَ » ^(١) . وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى " فَأَخْبِرَ أَنَّ الصَّدَقَةَ تَبْطُلُ بِمَا يَتَّبِعُهَا مِنَ الْمَنِّ وَالْأَذَى ، فَمَا يَمْنِي ثَوَابُ الصَّدَقَةِ بِخَطِيئَةِ الْمَنِّ وَالْأَذَى . ثُمَّ قَالَ تَعَالَى " كَالَّذِي يَنْفَقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ " أَيْ : لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَمَا تَبْطُلُ صَدَقَةُ مَنْ رَأَى بِهَا النَّاسَ فَأَظْهَرَهُمْ أَنَّهُ يَرِيدُ وَجْهَ اللَّهِ ، وَإِنَّمَا قَصْدُهُ مَدْحُ النَّاسِ لَهُ أَوْ شَهْرَتُهُ بِالْصِّفَاتِ الْجَمِيلَةِ لِيَشْكُرَ بَيْنَ النَّاسِ أَوْ يَقَالَ : إِنَّهُ كَرِيمٌ ، وَنَحْوُ ذَلِكَ مِنَ الْمَقَاصِدِ الدُّنْيَوِيَّةِ ، مَعَ قَطْعِ نَظَرِهِ عَنْ مَعَامَلَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَابْتِغَاءِ مَرْضَاتِهِ وَحَزِيلِ ثَوَابِهِ ، وَلِهَذَا قَالَ " وَلَا يَثْنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ " . ثُمَّ ضَرَبَ تَعَالَى مَثَلًا ذَلِكَ الْمَرَاتِي بِإِنْفَاقِهِ ، فَقَالَ " فَثَلَّةُ كَثَلِ صَفْوَانٍ " وَهُوَ جَمْعُ صَفْوَانَةٍ ، وَهُمْ مَنْ يَقُولُ : « الصَّفْوَانُ » يَسْتَعْمَلُ مَفْرَدًا أَيْضًا وَهُوَ الصَّفَا ، وَهُوَ الصَّخْرُ الْأَمْلَسُ " عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ " هُوَ الْمَطَرُ الشَّدِيدُ " فَتَرَكَهُ صَلْدًا " أَيْ : فَتَرَكَ الْوَابِلَ ذَلِكَ الصَّفْوَانَ صَلْدًا ، أَيْ : أَمْلَسَ يَابِسًا ، أَيْ : لَا شَيْءَ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ التَّرَابِ ، بَلْ قَدْ ذَهَبَ كُلُّهُ . أَيْ : وَكَذَلِكَ أَعْمَالُ الْمَرَاتِينَ ، تَذْهَبُ وَتُضْمَحَلُّ عِنْدَ اللَّهِ ، وَإِنْ ظَهَرَهُمْ أَعْمَالُ فِيمَا يَرَى النَّاسُ كَالْتَرَابِ . وَلِهَذَا قَالَ " لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ " .

﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَثَمَرَاتُهَا أَكُلَتْهَا ضَيِّفِينَ فَإِن لَّمْ يُمْسِكْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ ، وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ ^(٢)

« ولكن ليس فيه » ولا منان . وأما ابنُ ماجة - وإسناده صحيح أيضاً - فإنه رواه ٣٣٧٦ مختصراً ، في « مومن أخضر » فقط .

(١) وهذا رواه أيضاً أحمد في المسند : ٦١٨٠ ، طويلاً ، وإسناده صحيح . وصلنا تخريجه هناك .

وهذا مثل المؤمنين المتقين " أموالهم ابتغاء مرضات الله " عنهم في ذلك " وتبيناً من أنفسهم " أى : وهم متحققون متبينون أن الله سيجزيهم على ذلك أوفر الجزاء . ونظير هذا في المعنى قوله عليه السلام في الحديث المتفق على صحته : « من صام رمضان إيماناً وحساباً » . أى : يؤمن أن الله شرعه ويحسب عند الله ثوابه . وقوله " كمثل جنة بربوة " أى : كمثل بستان بربوة ، وهو -- عند الجمهور -- المكان المرتفع من الأرض ، وزاد ابن عباس والضحاك : وتجرى فيه الأنهار . قال ابن جرير : وفي الربوة ثلاث لغات من ثلاث قراءات : بضم الراء ، وبها قرأ عامة أهل المدينة والحجاز والعراق ، وفتحها ، وهى قراءة بعض أهل الشام والكوفة ويقال إنها لغة نعيم ، وكسر الراء ، ويذكر أنها قراءة ابن عباس . وقوله " أصابها وإبل " وهو : المطر الشديد ، كما تقدم " فآتت أكلها " أى : ثمرتها " ضفين " أى : بالنسبة إلى غيرها من الجنان " فإن لم يصبها وإبل فطل " قال الضحاك : هو الرذاذ ، وهو اللين من المطر . أى : هذه الجنة بهذه الربوة لا تمسح أبداً ، لأنها إن لم يصبها وإبل فطل ، وأبداً كان فهو كفائتها . وكذلك عمل المؤمن لا يبور أبداً ، بل يقبله الله ويكثره وينميه ، كل عامل بحسبه . ولهذا قال " والله بما تعملون بصير " أى : لا يخفى عليه من أعمال عباده شيء .

﴿ أَيُودُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٢٦٦)

روى البخارى عن ابن عباس ، قال : « قال عمر بن الخطاب يوماً لأصحاب النبی صلى الله عليه وسلم : فيمن ثرون هذه الآية نزلت " أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان " ؟ قالوا : الله أعلم ! فنضب عمر ، فقال : قولوا :

نعلم أو لا نعلم ، فقال ابن عباس : في نفسى منها شيء يا أمير المؤمنين ، فقال عمر : يا ابن أختي ، قل ولا تحقر نفسك ، قال ابن عباس : ضربت مثلاً بعمل عمر ، قال عمر : أى عمل ؟ قال ابن عباس : [يعمل ، قال عمر] : لرجل غنى يعمل بطاعة الله ، ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله ^(١) . وهو من أفراد البخارى رحمه الله . وفي هذا الحديث كفاية في تفسير هذه الآية ، وتبين ما فيها من المثل : بعمل من أحسن العمل أولاً ، ثم بعد ذلك انعكس سيره ، فبدل الحسنات بالسينات ، عياداً بالله من ذلك ، فأبطل بعمله الثاني ما أسلفه فيما تقدم من الصالح ، واحتاج إلى شيء من الأول في أمضى الأحوال ، فلم يحصل [له] منه شيء ، وخانه أحوج ما كان إليه . ولهذا قال تعالى " وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار " وهو الريح الشديد " فيه نار فاحترقت " أى : أحرق ثمارها وأباد أشجارها ، فأى حال يكون حاله ؟ وقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، قال : ضرب الله مثلاً حسناً - وكل أمثاله حسن - قال " أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات " يقول : صنته في شبابه " وأصابه الكبر " وولده وفريته ضعفاء عند آخر عمره ، فجاءه " إعصار فيه نار " فاحترق بستانه ، فلم يكن عنده قوة أن يفرس مثله ، ولم يكن عند نسله خير يعودون به عليه ، وكذلك الكافر يكون يوم القيامة إذا رُدَّ إلى الله عز وجل ، ليس له خير فيستعيب ، كما ليس لهذا قوة فيفرس مثل بستانه ، ولا يجد له قدماً لنفسه خيراً يعود عليه ، كما لم يُغن عن هذا ولده ، وحُرِمَ أجره عند أقبر ما كان إليه ، كما حُرِمَ هذا جنته عند أقبر ما كان إليها عند كبره وضعف ذريته ^(٢) . وهكذا روى الحاكم : " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول

(١) البخارى ٨ : ١٥١ (فتح) . ولزيادة منه ومن المصلحة . إلا أن الذى في البخارى « لعل » باللام ، بدل « يعمل » . وكذلك رواه الطبرى : ٦٠٩٦ ، ٦٠٩٧ . وحذف هذه الزيادة خطأ من ناسخ أو طابع ، لأنه يوم أن بيان العمل من كلام ابن عباس . والتأنيب في كل الروايات أن ابن عباس ذكر العمل مجزئاً ، ولأنه يوم هو عمر بن الخطاب .
(٢) وكذلك رواه الطبرى : ٦١٠١ ، بزيادة في آخره . وذكره السيوطى ١ : ٣٤٠ ، ونسبه إليهما .

في دعائه : اللهم اجعل أوسع رزقك عليّ عند كبر سنّي وانقضاء عمري ^(١) .
ولذا قال تعالى " كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتذكرون " أى : تعتبرون
وتفهمون الأمثال والمعاني ، وتترلوها على المراد منها . كما قال تعالى : ﴿ وتلك
الأمثال نضر بها للناس وما يعقلها إلا العالمون ﴾ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ
مِنَ الْأَرْضِ ، وَلَا تَيَمَسُوا الْخَيْبَ مِنْهُ تَنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِتَاجِرِيهِ إِلَّا أَنْ
تَمُوتُوا فِيهِ ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ غَنِيدٌ ﴿٢٦٧﴾ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ
وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ ، وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ، وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦٨﴾
يُوتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ، وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ، وَمَا
يَذْكُرُ إِلَّا أَهْلُ الْكِتَابِ ﴿٢٦٩﴾ ﴾

يأمر تعالى عباده المؤمنين بالإِنفاق - والمراد به الصدقة ههنا ، قاله ابن
عباس - من طيبات ما رزقهم من الأموال التي اكتسبوها ، ومن الثمار والزرع
التي أنبتا لهم من الأرض . قال ابن عباس : أمرهم بالإِنفاق من أطيب المال
وأجوده وأنفسه ، ونهاهم عن التصدق برذالة المال ودنيئته ، وهو خبيثه ، فإن الله
طيب لا يقبل إلا طيباً . ولذا قال " ولا تيمموا " أى : تفصلوا " الخبيث
منه تنفقون ولستم بأخديه " أى : لو أعطيتكموه ما أخذتموه إلا أن تنغصروا فيه ،
فالله أخفى عنه منكم ، فلا تجعلوا لله ما تكرهون . وقيل : معناه ، أى : لا تعدلوا
عن المال الحلال وتفصلوا إلى الحرام فتجعلوا نفقتكم منه . ويذكر ههنا الحديث
الذي رواه الإمام أحمد عن عبد الله بن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم ، وإن الله
يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ، ولا يعطي الدين إلا لمن أحب ، فمن أعطاه
الله الدين فقد أحبه ، والذي نفسى بيده ، لا يسلم عبدٌ حتى يسلم قلبه ولسانه ،

(١) نبيه السيوطي أيضاً لما حكى من حديث عائشة . انظر النسخ الكبير ١ : ٢٣١ .

وَلَا يُؤْمِنُ حَتَّىٰ يَأْمَنَ جَارُهُ بَوَاقِهِ ، قَالُوا : وما بَوَاقِهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ؟ قَالَ : غَشَمُهُ وَظَلَمُهُ ، وَلَا يَكْسِبُ عَبْدٌ مَالًا مِنْ حَرَامٍ فَيَتَّقَىٰ مِنْهُ فَيُؤْمِنُ بِهِ ، وَلَا يَتَصَلَّقُ فَيُقْبَلُ مِنْهُ ، وَلَا يَتَرَكُهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ إِلَّا كَانَ زَادَهُ إِلَى النَّارِ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَمُحُو السَّيِّئَ بِالسَّيِّئِ ، وَلَكِنْ يَمْحُو السَّيِّئَ بِالْحَسَنِ ، إِنَّ الْخَبِيثَ لَا يَمْحُو الْخَبِيثَ ^(١) .
والصحيح القول الأول . وروى ابن جرير عن البراء بن عازب ، في قول الله ” يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَسَبْتُمْ وَمَا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيْمَمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تَتَّقُوا “ الآية - قال : « نزلت في الأنصار ، كانت الأنصار إذا كانت أيام جَدَّ أَدَّ النَّخْلَ أَخْرَجَتْ مِنْ حِيطَانِهَا [أَقْنَاءَ] الْبُشَرِ فَعَلَّمُوهُ عَلَى حَبْلِ بَيْنِ الْأَسْطُوْنَتَيْنِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَيَأْكُلُ قَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ مِنْهُ ، فَيَعْمِدُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ إِلَى الْحِشْفِ فَيُلْخِطُهُ مَعَ أَقْنَاءِ

(١) المسند : ٣٦٧٢ . ويذكره الحافظ ابن كثير مرة أخرى ، عند تفسير الآية : ١١٤ من سورة هود . وقد فسفت إسناده في شرح المسند ، من أجل روايته « الصحيح عن محمد بن أبي حاتم الجبل الأحمسي » . وقد خلا فيه ابن حبان ، فضحه جداً . ثم امتنان لي خطأ هذا ، وأن « الصحيح » ثقة ، وإسناده صحيح ، لأن البخاري ترجم الصباح هنا في الكبير ٣١٤/٢/٢ ، فلم يذكر فيه جرماً . وإنما أشار لروايته موقياً ، كما سيأتي . وكذلك ترجمه ابن أبي حاتم ٤٤١/١/٢ ، فلم يذكر فيه جرماً - فهو ثقة عندهما ، ثم لم يذكره البخاري ولا النسائي في الضعفاء .

والحديث رواه الحاكم ٢ : ٤٤٧ ، و ٤ : ١٦٥ - ولم يذكره كمالاً في الموضعين ، وقال فيها : « صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه » . ووافقه الذهبي في الموضعين . وذكره الهيثمي في الزوائد ١ : ٥٣ ، و ١٠ : ٢٢٨ ، من المسند ، وقال في الموضع الأول : « إسناده يعضهم مسجور ، وأكثرهم ثقات » ، وقال في الثاني : « رجاله وثقوا ، وفي بعضهم خلاف » . ثم ذكره مرة ثالثة ١٠ : ٢٩٢ ، ونسب نزيلك الموضعين ! فقال : « رواه البزار ، وفيه من لم أعرفهم » ! ! وتعبه الحافظ ابن حجر ، فكتب بهامشه : « كلهم معروف ، والآفة من الصباح » .

وذكر الهيثمي أيضاً ١٠ : ٩٠ أوله مع زيادة بعده ، عن ابن مسعود موقياً من كلامه . وقال : « رواه الطبراني موقياً ، ورجاله رجال الصحيح » . وهذا الموقوف هو الذي أشار إليه البخاري في الكبير ، فقال : « وقال الثوري ، عن زيد ، عن مرة ، عن عبد الله - ولم يرفعه » . وعندي أن الموقوف لا يكون تعليلاً للرفع ، بل يكون مؤيداً له . خصوصاً إذا كان في أشياء لا تكون بالقياس ، ولا تعرف بالرأي . ومع ذلك فإن الثوري رواه أيضاً عن زيد ، عن مرة ، عن ابن مسعود ، موقياً . وثابته على ذلك حجة الزيات ، عن زيد ، كما رواه الحاكم ١ : ٣٣ ، ٣٤ ، يساندين ، وصححه ، ووافقه الهيثمي ، ولكنه لم يذكره كله ، بل ذكره إلى قوله « ولا يسلي الإيمان إلا من يجب » . فصح أصل الحديث من هذه الوجوه ، مرفوعاً وموقياً . والحمد لله .

البسر ، يظنّ أن ذلك جائز ، فأنزل الله فيمن فعل ذلك : " ولا تيمموا الخبيث منه تتفقون " . ورواه ابن ماجة وابن مردويه والحاكم عن البراء ، بنحوه . وقال الحاكم : صحيح على شرط البخارى ومسلم ، ولم يخرجاه ^(١) .

[وروى ابن أبى حاتم عن البراء ، نحوه ، وزاد فى آخره] : قال : « لو أن أحدكم أهدى له مثل ما أعطى ما أخذه إلا على إغماض وحياء ، فكنتا بعد ذلك يحىء الرجل منا بصالح ما عنده » . وكذا رواه الترمذى فذكر نحوه ، ثم قال : هذا حديث حسن غريب . وروى الإمام أحمد عن عائشة ، قالت : « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبسط يده فلم يأكله ولم يشبهه عنه ، قلت : يا رسول الله ، نطعمه المساكين ؟ قال : لا تطعمهم مما لا تأكلون ^(٢) » . وعن البراء " ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه " يقول : لو كان لرجل على رجل فأعطاه ذلك ، لم يأخذه إلا أن يرى أنه قد نقصه من حقه . رواه ابن جرير ^(٣) . وعن ابن عباس " ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه " يقول : لو كان لكم على أحد حق ، فجاءكم بحق دون حقكم لم تأخذوا بحساب الجيد حتى تنقصوه ، قال : فذلك قوله " إلا أن تغمضوا فيه " فكيف ترضون لى ما لا ترضون لأنفسكم ، وحق عليكم من أطيب أموالكم وأنفسه ؟ رواه ابن أبى حاتم وابن جرير ، وزاد : وهو قوله : ﴿ لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ﴾ ^(٤) . وقوله " وأعلموا أن الله غنى حميد " أى : وإن أمركم بالصدقات وبالطيب منها فهو غنى عنها ، وما ذاك إلا ليسوى الغنى الفقير . كقوله : ﴿ لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ﴾ . وهو غنى عن جميع خلقه ، وجميع خلقه فقراء إليه . وهو واسع الفضل لا يستفد ما لديه ، فمن تصدق بصدقة من كسب طيب فليعلم

(١) الطبرى : ٦١٣٩ . والزيادة منه من المخطوطة . والحاكم ٢ : ٢٨٥ . ولكن فيه : « على شرط مسلم » . ووافقه النجاشى .

(٢) المستدرك : ٦ : ١٠٥ ، ١٢٣ ، ١٤٤ ، بلهائيه صحاح . وذكره الميشتى فى الزوائد ٢ : ١١٣ ، ونسب للطبرانى فى الأوسط ، وورجانه موثقون . فنى أن ينسبه للمستدرك

(٣) الطبرى : ٦١٥١ .

(٤) الطبرى : ٦١٥٢ .

أن الله غنى واسع العطاء كريم جواد ، وسيجزيه بها ويضاعفها له أضعاافاً كثيرة ، من يقرض غير عديم ولا ظلوم ، وهو الحميد ، أى : الحمود فى جميع أفعاله وأقواله وشرعه وقدره ، لا إله إلا هو ، ولا رب سواه .

وقوله " الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ، والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً ، والله واسع عليم " روى ابن أبى حاتم عن ابن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن للشيطان لكمةً بآدم ، وللملك لكمةً ، فأما لكمة الشيطان فإبعادٌ بالشر وتكليبٌ بالحق ، وأما لمة الملك فإبعادٌ بالخير وتصديقٌ بالحق ، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله ، فليحمد الله ، ومن وجد الأخرى فليتنمّذ من الشيطان ، ثم قرأ " الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ، والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً " الآية » . وهكذا رواه الترمذى والنسائى وأخرجه ابن حبان فى صحيحه . وقد رواه أبو بكر بن مردويه عن عبد الله بن مسعود مرفوعاً نحوه . ورواه أيضاً عن ابن مسعود ، فجعله من قوله . والله أعلم ^(١) . ومعنى قوله تعالى " الشيطان يعدكم " أى : يخوفكم " الفقر " لتسكوا ما بأيديكم فلا تنفقوه فى مرضاة الله " ويأمركم بالفحشاء " أى : مع نية إياكم عن الإنفاق خشية الإملاق ، يأمركم بالمعاصى والمآثم والمحارم ومخالفة الخلاق ، قال تعالى " والله يعدكم مغفرة منه " أى : فى مقابلة ما أمركم الشيطان بالفحشاء " وفضلاً " أى : فى مقابلة ما خوفكم الشيطان من الفقر " والله واسع عليم " .

وقوله " يؤتى الحكمة من يشاء " قال ابن عباس : يعنى المعرفة بالقرآن ، ناصحه ومنسوخه ، وحكمه ومتشابهه ، وقدره ومؤخره ، وحلاله وحرامه وأمثاله . وقال مجاهد " يؤتى الحكمة من يشاء " : ليست بالنبوة ، ولكنه العلم والفقه

(١) وكذلك رواه الطبرى : ٦١٧٠ ، وإسناده وإسناد ابن أبى حاتم صحيحان . ثم رواه الطبرى بإسناد آخر مؤثقاً : ٦١٧١ - ٦١٧٦ . وللتبرلى وابن كثير يثيران من طرف خفى إلى تحليل الموضوع بالروايات المؤثقة . وما هى بلمة يد صحة الإسناد . ثم ربما لا يعلم بالراى ولا يدخله اقتباس ، فالمرئى لفتاً - فيه - مرفوع حكماً ، على اليقين . و « اللمة » - بفتح اللام وتشديد الميم ، قال ابن الأثير : « اللمة والخبرة تقع فى القلب . أراد إلقاء الملك أو الشيطان به واقرب منه ، فأكان من خطرات الخير فهو من الملك ، وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان » .

والقرآن . وقال مالك : إنه ليقع في قلبي أن الحكمة هو الفقه في دين الله ، وأمر^١ بخلقه الله في القلوب من رحمته وفضله ، وما بين ذلك : أنك تجد الرجل عاقلاً في أمر الدنيا ذا نظر فيها ، وتجد آخرَ ضعيفاً في أمر دينه ، عالماً بأمر دينه ، بصيراً به ، يؤتيه الله إياه ومحرمه هذا ، [فالحكمة : الفقه في دين الله . والصحيح : أن الحكمة كما قاله الجمهور - لا تختص بالنبوة ، بل هي أعم منها ، وأعلها النبوة ، والرسالة أخص ، ولكن لا يتبع الأتباع حظاً من الخير على سبيل التبعية . وروى الإمام أحمد عن ابن مسعود ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه على ماله كنهه في الحق ، ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها » . وهكذا رواه البخاري وسلم والنسائي وابن ماجه^(١) . وقوله « وما يذكر إلا أولو الأبواب » أى : وما يتنعم بالموعظة والتذكير إلا من له لب وعقل يعنى به الخطاب ومعنى الكلام .

﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ أَوْ أَنْزَلْتُمْ مِنْ نَدْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ، وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۝ (٢٧٠) إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ، وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤَثِّمُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ، وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ (٢٧١) ﴾

يخبر تعالى بأنه عالم بجميع ما يفضله العاملون من الخيرات ، من التثقات والمنثورات . وتضمن ذلك مجازاته على ذلك أوفر الجزاء للعاملين لذلك ابتغاء وجهه ورجاء موعوده ، وتوعده من لا يعمل بطاعته بل خالف أمره وكذب خبره وعبد معه غيره ، فقال « وما للظالمين من أنصار » أى : يوم القيامة ، ينقلونهم من عذاب الله ونقمته . وقوله « إن تبدوا الصدقات فنعما هي » أى : إن أظهرتموها فتم شيء .

(١) المسند : ٤١٠٩ . والبخاري : ١ - ١٥١ - ١٥٢ ، و ٢١٩ : ٣ ، و ١٣ : ١٠٧ ، ٢٥٢ (ضج) . وسلم : ١ - ٢٢٤ . وابن حبان في صحيحه : ١٠ (بتحقيقنا) .

وقوله "وإن تخطوها وتؤثروها الفقراء فهو خير لكم" فيه دلالة على أن إسرار الصدقة أفضل من إظهارها ، لأنه أبعد عن الرياء ، إلا أن يترتب على الإظهار مصلحة راجحة ، من اقتداء الناس به... فيكون أفضل من هذه الحثيثة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة ، والمُسِرّ بالقرآن كالمُسِرّ بالصدقة »^(١) . والأصل : أن الإسرار أفضل ، لهذه الآية ، ولما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجلان تحابا في الله ، اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يرجع إليه ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه ، ورجل دعه امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله رب العالمين ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شيماله ما تنفق يمينه » . وفي الحديث المروي : « صدقة السر تطفى غضب الرب عز وجل »^(٢) . ثم إن الآية عامة في أن إخفاء الصدقة أفضل ، سواء كانت مفروضة أو مندوبة . لكن روى ابن جرير عن ابن عباس في تفسير هذه الآية قال : « جعل الله صدقة السر في الطلوع تفضّل علانيتها ، فقال : بسعين ضعفاً ، وجعل صدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها ، فقال : بخمسة وعشرين ضعفاً »^(٣) .

وقوله "ونكفر عنكم من سيئاتكم" أي : بلك الصدقات ، ولا سيما إذا كانت سرّاً ، يحصل لكم الخير في رفع اللوحات ، ونكفر عنكم السيئات . وقد قرئ "ونكفر عنكم" بالضم ، وقرئ [أ] بالجرم ، عطفاً على محل جواب

(١) رواه أحمد في المستدرك ١٧٤٤٠ ، ١٧٥١٧ . وأبو داود : ١٣٣٣ . والترمذي : ٥٦٠ . والنسائي : ٢٤٥ ، ٣٥٧ - من حديث عتبة بن عامر . وأساقم صحاح .

(٢) رواه الطبراني في الكبير والأوسط ، ضمن حديث عن معاوية بن حيدة . ورواه في الكبير ضمن حديث عن أبي أمامة . ولم ينفذه جواد . وروى من أبيه آخر ضعاف . انظر الزوائد ١١٥ : ٣ .

(٣) الطبري : ٦١٩٧ . ورواه ابن أبي حاتم وابن المنذر ، كافى الدر المنثور ١ :

الشرط^(١)، وهو قوله "فنعما هي" كقوله: ﴿فَأَصْدَقَ وَكُنْ﴾ ﴿وَإِنْ﴾ .
 وقوله : " والله بما تعملون خير " أى : لا يتجنى عليه من ذلك شيء ،
 وسيجزيكم عليه .

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ
 خَيْرٍ فَلَأَنفُسِكُمْ ، وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ
 يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٢﴾﴾ لِقَرَاهِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَمْرِهُمُ
 يَسْمَنُهم لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ
 عَلِيمٌ ﴿٢٧٣﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ
 أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٤﴾﴾

روى النسائي عن ابن عباس، قال : « كانوا يكرهون أن يَرْضَحُوا لأنسابهم
 من المشركين ، فسألوا فرُحِصَ لهم ، فترلت هذه الآية " ليس عليك هدام
 ولكن الله يهدي من يشاء ، وما تنفقوا من خير فلا تنفسكم ، وما تنفقوا إلا ابتغاء
 وجه الله ، وما تنفقوا من خير يوف إليكم وأنتم لا تظلمون " ^(٢) . وروى
 ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه كان
 يأمر بأن لا يُتَصَدَّقَ إلا على أهل الإسلام ، حتى نزلت هذه الآية " ليس
 عليك هدام " إلى آخرها ، فأمر بالصدقة بعلمها على كل من سألك من كل

(١) الزيادة من المخطوطة . والقراءة التي أثبتها ابن كثير هنا « ويكفر » - بالنون ، كما ثبت
 في المخطوطة ، وهي التي فيها الخلاف بين رُفْعِ الرَاءِ وسُكُونِهَا : فقرأ نافع وحزمه والكلبي وأبو جعفر
 وخلف - بالنون وبزعم الرَاءِ ، فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر ويحيى - بالفتح . وروى
 قراءة « ويكفر » - بالياء : فهي قراءة ابن عامر وحفص ، وهي برفع الرَاءِ لا غير . انظر القراءات
 الأربع عشر ، ص : ١٦٥ .

(٢) إسناده صحيح . ورواه الطبري بنحوه ، بإسناد صحيح : ٦٢٠٢ ، ٦٢٠٤ ، ٦٢٠٥ .
 والحاكم ٢ : ٢٨٥ ، وصححه ووافقه الذهبي . وزاد السيوطي ١ : ٣٥٧ نسبت لابن أبي حاتم وابن
 المنذر وغيرهما . وقوله « يَرْضَحُوا » - الرضخ : السلية القليلة .

دين»^(١) . وسأيت عند قوله تعالى : ﴿ لا يهاكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ﴾ — حديث أسماء بنت الصديق في ذلك^(٢) . وقوله « وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم » كقوله : ﴿ من عمل صالحاً فلنفسه ﴾ . ونظائرهما في القرآن كثيرة . وقوله « وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله » قال الحسن البصري : نفقة المؤمن لنفسه ، ولا ينفق المؤمن إذا أنفق إلا ابتغاء وجه الله . وقال عطاء الخراساني : يعنى إذا أعطيت لوجه الله فلا عليك ما كان عمله . وهذا معنى حسن . وحاصله : أن المتصدق إذا تصدق ابتغاء وجه الله فقد وقع أجره على الله ، ولا عليه في نفس الأمر ، لمن أصاب : ألبس أو فاجر أو مستحق أو غيره ، وهو مثاب على قصده . ويستند هذا تمام الآية « وما تنفقوا من خير يوف إليكم وأنتم لا تظلمون » والحديث المخرج في الصحيحين عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قال رجل : لأتصدقن الليلة بصدقة ، فخرج بصدقتها فوضعها في يد زانية ، فأصبح الناس يتحدثون : تصدق على زانية ! فقال : اللهم لك الحمد ، على زانية ، لأتصدقن الليلة بصدقة ، فوضعها في يد غنى ، فأصبحوا يتحدثون : تصدق الليلة على غنى ! قال : اللهم لك الحمد ، على غنى ، لأتصدقن الليلة بصدقة ، فخرج فوضعها في يد سارق ، فأصبحوا يتحدثون : تصدق الليلة على سارق ! فقال : اللهم لك الحمد ، على زانية وعلى غنى وعلى سارق ، فأنتى قليل له : أما صدقتك فقد قبلت ، وأما الزانية فاعلمها أن تستعف بها عن زناها ، ولعل الغنى يعتبر فينفق مما أعطاه الله ، ولعل السارق أن يستعف بها عن سرقة » .

وقوله « لتفقرأ الذين أحصروا في سبيل الله » يعنى : المهاجرين الذين قد انقطعوا إلى الله وإلى رسوله وسكنوا المدينة ، وليس لهم سبب يردون به على أنفسهم ما يغيثهم ، و « لا يستطيعون ضرباً في الأرض » يعنى : سفيراً للتسبب في طلب المعاش . والضرب في الأرض : هو السفر ، قال الله تعالى : ﴿ وإذا

(١) إسناده صحيح . وزاد السيوطي نسبة لابن مردويه والبيهقي في المختارة .

(٢) الآية : ٨ من سورة الممتحنة .

ضر بتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ﴿١﴾ . وقال تعالى : ﴿٢﴾ علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله ﴿٣﴾ الآية . وقوله " يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف " أي : الجاهل بأمرهم وحلم يحسبهم أغنياء من تعففهم ، في لباسهم وحلم ومقامهم . وفي هذا المعنى الحديث المتيقن على صحته عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس المسكين بهذا الطواف الذي تردُّه التمرة والتمران والقمة والقمتان والأكلة والأكلتان ، ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ، ولا يُفْطِنُ له فيَتَصَدَّقَ عليه ، ولا يسأل الناس شيئاً » . وقد رواه أحمد من حديث ابن مسعود أيضاً ^(١) . وقوله " تعرفهم بسيماهم " أي : بما يظهر للوى الأبواب من صفاتهم . كما قال تعالى : ﴿٤﴾ سيماهم في وجوههم ﴿٥﴾ . وقال : ﴿٦﴾ ولتعرّفنهم في لحن القول ﴿٧﴾ . وفي الحديث الذي في السنن : « اتقوا فِرَاسَةَ المؤمن ، فإنه ينظر بنور الله ، ثم قرأ : ﴿٨﴾ إن في ذلك لآيات للمتوسمين ﴿٩﴾ » ^(٢) . وقوله " لا يستلون الناس إلخافاً " أي : لا يلحون في المسئلة ويكلفون الناس ما لا يحتاجون إليه ، فإن من سأل وله ما يغنيه عن المسئلة فقد ألحف في المسئلة . وروى البخاري عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ليس المسكين الذي تردّه التمرة والتمران ولا القمة والقمتان ، إنما المسكين الذي يتعفف ، اقرؤا إن شئتم - يعني قوله " لا يسألون الناس إلخافاً " - ورواه مسلم والنسائي بنحوه ^(٣) . وروى أحمد عن جعفر - وهو ابن عبد الله بن الحكم - عن رجل من مزينة : « أنه قالت له أمه : ألا تنطلق فتسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يسأله الناس ؟ فانطلقت أسأله ، فوجدته قائماً يخطب وهو يقول : ومن استعفف أعفّه الله ، ومن استغنى أغناه الله ، ومن يسأل الناس وله عدل خمس أوافى فقد

(١) حديث أبي هريرة في المسند : ٧٥٣٠ ، ٧٥٣١ . وهو حديث متفق عليه . وأما حديث ابن مسعود فإنه في المسند : ٣٦٣٦ ، ٤٢٦٠ ، ولكن إسناده ضعيف .

(٢) سنن أبي عبد الله : ٧٥ من سورة الحجر ، وأنه رواه الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم ، من حديث أبي سعيد .

(٣) البهاري ٨ : ١٥٢ (فتح) . مسلم ١ : ٢٨٣ .

سأل الناس إلخافاً ، فقلت بيني وبين نفسي : لناقةٌ لي خيرٌ من خمس أواق ، ولغلامه ناقةٌ أخرى ، فهي خير من خمس أواق ، فرجعت ولم أسأل^(١) . وروى أحمد أيضاً عن أبي سعيد الخدري ، قال «سَرَحَتْنِي أُمِّي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ ، فَأَتَيْتُهُ فَقَعَدْتُ ، قَالَ : فَاسْتَقْبَلَنِي فَقَالَ : مَنْ اسْتَغْنَى أَغْنَاهُ اللَّهُ ، وَمَنْ اسْتَعْفَ أَغْفَاهُ اللَّهُ ، وَمَنْ اسْتَكْفَ كَفَّاهُ اللَّهُ ، وَمَنْ سَأَلَ وَلَهُ قِيَمَةُ أُوقِيَةٍ فَقَدْ أَلْحَفَ ، قَالَ : فقلت : نَأَقِي الْيَاقُوْتَةَ خَيْرٌ مِنْ أُوقِيَةٍ ، فَرَجَعْتُ فَلَمْ أَسْأَلْهُ . » وهكذا رواه أبو داود والنسائي نحوه^(٢) . وقوله « وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم » أي : لا يفتني عليه شيء منه ، وسيجزى عليه أوفر الجزاء وأتمه يوم القيامة ، أخرج ما يكون إليه .

وقوله « الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانيةً فلهم أجرهم عند ربهم ، ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » هذا مدح منه تعالى للمنفقين في سبيله وإيتفاء مرضاته ، في جميع الأوقات من ليل أو نهار ، وفي جميع الأحوال من سر وجهار ، حتى إن النفقة على الأهل تدخل في ذلك أيضاً . كما ثبت في الصحيحين : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لسعد بن أبي وقاص حين عاده مريضاً عام الفتح - وفي رواية عام : حجة الوداع - : وإني لك لن تنفق نفقةً تبغي بها وجه الله إلا ازددت بها درجةً ورفعةً ، حتى ما تجعل في امرأتك^(٣) . » وروى الإمام أحمد عن أبي مسعود ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن المسلم إذا أنفق على أهله نفقةً أو هوأ يحتسبها كانت له صدقةً^(٤) . » أخرجه . وقوله « فلهم أجرهم عند ربهم » أي : يوم القيامة ، على ما فعلوا من الإنفاق

(١) المسند : ١٧٣٠٣ . وأثره ٣ : ٩٥ ، وقال : « رواه أحمد ، ورواه رجال الصحيح » .

(٢) المسند : ١١٠٧٥ . وإسناده صحيح . ورواه الطبري بنحو ، من وجه آخر : ٦٢٢٨ ، بإسناد آخر صحيح . وكذلك رواه أحمد : ١٤٢٢١ ، ١٤٢٢٢ .

(٣) هو في البخاري مراراً بنحو ، منها ٣ : ١٣٢ (صح) . وصلى ٢ : ٨ - ٩ ، من حديث سعد بن أبي وقاص .

(٤) المسند : ١٧١٧٨ ، وزيادة [وهو] منه .

في الطاعات " ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون " تقدم تفسيره (١).

﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ، وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ، فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ ، وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٢٧٥)

لما ذكر تعالى الأبرار المؤدبين التفقات ، المخرجين الزكوات ، المتفضلين بالبر والصلوات ، للنوى الحاجات والقربات ، في جميع الأحوال والأوقات — شرع في ذكر أكلة الربا وأموال الناس بالباطل وأنواع الشبهات ، فأنجر عنهم يوم خروجهم من قبورهم ، وقيامهم منها إلى بعثهم ونشورهم ، فقال " الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس " أى : لا يقومون من قبورهم يوم القيامة إلا كما يقوم المصروع حال صرعه وتخبط الشيطان له ، وذلك أنه يقوم قياماً منكراً . وقال ابن عباس : " أكل الربا يبعث يوم القيامة مجنوناً يَحْتَق " . رواه ابن أبي حاتم (٢) قال : وروى عن سعيد بن جبير وقتادة وغيرهم — نحو ذلك ، وروى ابن جرير عن ابن عباس ، قال : " يقال يوم القيامة لأكل الربا : خذ سلاحك للحرب ، وقرأ " الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس " وذلك حين يقوم من قبره (٣) . وقوله " ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا ، وأحل الله البيع وحرم الربا " أى إنما جُوزوا بذلك لاعتراضهم على أحكام الله في شرعه . وليس هذا قياساً منهم للربا على البيع ، لأن المشركين لا يعترفون بمشروعية أصل البيع الذي شرعه الله في القرآن . ولو كان هذا من باب القياس

(١) ج ١ ص : ١٣٧ ، ٢١٤ ، وج ٢ ص : ١٧٤ .

(٢) ورواه الطبري : ٦٢٤٢ . وإسناده صحيح . وكذلك رواه ابن المنذر ، كما في الدر

المشور ١ : ٣٦٤ .

(٣) الطبري : ٦٢٤١ . وإسناده صحيح . وهذا والله قبله — عتفاً — من المرفوع حكاً ،

وإن كان مقولاً لفظاً . لأنه ما لا يعلم بالربى ، كما هو ظاهر بعبى .

لقالوا : إنما الربا مثل البيع ، وإنما قالوا " إنما البيع مثل الربا " أى : هو نظيره ، فلم حُرِّمَ هذا وأبيح هذا ؟ وهذا اعتراض منهم على الشرع ، أى : هذا مثل هذا وقد أحل هذا وحُرِّمَ هذا . ويحتمل أن يكون من تمام الكلام ردّاً عليهم ، أى : قالوا ما قالوه من الاعتراض مع علمهم بتفريق الله بين هذا وهذا حكماً ، وهو العليم الحكيم ، الذى لا محب لحكمه ، ولا يستل عما يفعل وهم يستلون ، وهو العالم بمخاتق الأمور ومصالحها ، وما ينفع عباده فيبيحه لهم ، وما يضرهم فينهى عنهم ، وهو أرحم بهم من الوالدة بولدها الطفل . ولهذا قال " فن جاءه موضلة من ربه فاتته فله ما سلف وأمره إلى الله " أى : من بلغه نهي الله عن الربا فاتته حال وصول الشرع إليه ، فله ما سلف من المعاملة ، لقوله : ﴿ عفا الله عما سلف ﴾ . وكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة : « وكل ربا فى الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين ، وأول ربا أضع ربا العباس »^(١) . ولم يأمرهم برد الزوائد المأخوذة فى حال الجاهلية ، بل عفا عما سلف ، كما قال تعالى " فله ما سلف وأمره إلى الله " قال سعيد بن جبير والسدي " فله ما سلف " : ما كان أكل من الربا قبل التحريم . ثم قال تعالى " ومن عاد " أى : إلى الربا ، ففعله بعد بلوغه نهي الله عنه ، فقد استوجب العقوبة وقامت عليه الحجة . ولهذا قال " فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون " . وقد روى أبو داود عن جابر قال : « لما نزلت " الذين يأكلون الربا لا يقومون " إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من لم يذر الخبيرة فليؤذَن بحرب من الله ورسوله » . ورواه الحاكم ، وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه^(٢) . وإنما حُرِّمَت الخبيرة ، وهى : الزاوية

(١) وم الحافظ ابن كثير رحمه الله ، فإن هذا لم يكن يوم فتح مكة . بل كان فى حجة الوداع ، فى غلبته صلى الله عليه وسلم بركة . انظر فى ذلك حديث جابر السلولي ، فى المستدرک ، ١٤٤٩٢ ، وصحيح مسلم ١ : ٣٤٦ - ٣٤٨ ، وأبو داود : ١٩٠٥ . وانظر أيضاً سيرة ابن سيد الناس ٢ : ٢٧٥ .

(٢) أبو داود : ٣٤٠٦ . والحاكم ٢ : ٢٨٥ - ٢٨٦ ، ووافقه الذهبي . ولكن الآية لم تذكر فى رواية أبي داود .

بعض ما يخرج من الأرض ، والمزبأة ، وهى : اشتراء الرطب فى رؤس النخل بالتمر على وجه الأرض ، والمحاكلة ، وهى : اشتراء الحب فى منبلة فى الحقل بالحب على وجه الأرض :- إنما حرمت هذه الأشياء . وما شاكلها ، حسماً للمادة الربا ، لأنه لا يعلم التساوى بين الشئين قبل الجفاف . ولهذا قال الفقهاء : الجهل بالمائلة كحقيقة المقاضلة . ومن هنا حرّموا أشياء بما فهموه من تضيق المسالك المفضية إلى الربا والوسائل الموصلة إليه ، وتفاوت نظرهم بحسب ما وهب الله لكل منهم من العلم . وقد قال تعالى : ﴿ وفوق كل علم علم ﴾ . وباب الربا من أشكال الأبواب على كثير من أهل العلم . وقد قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « ثلاثٌ وددتُ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلينا فيهنَّ عهداً ننتهى إليه : الجسد ، والكلالة ، وأبواب من أبواب الربا » (١) . يعنى بذلك بعض المسائل التى فيها شائبة الربا . والشرعية شاهدة بأن كل حرام فالوسيلة إليه مثله ، لأن ما أفضى إلى الحرام حرام ، كما أن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب . وقد ثبت فى الصحيحين عن النعمان بن بشير ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الحلال بين ، وإن الحرام بين ، وبين ذلك أمورٌ مشتهيات ، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام ، كالرأعى يترعى حول الحمى ، يوشك أن يرتع فيه » (٢) . وفى السنن عن الحسن بن على ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « دَعْ ما يربيك إلى ما لا يربيك » (٣) . وفى الحديث الآخر : « الإنم ما حاك فى القلب وترددت فيه النفس وكرهت أن يطلع عليه الناس » . وفى رواية : « استغف قلبك وإن أفتاك الناس وأفتوك » (٤) . وعن ابن

-
- (١) البخارى ١٠ : ٤٣ (فتح) . وسلم ٢ : ٤٠٦ - ٤٠٣ ، فى حديث من عمر . وقال الحافظ ابن حجر : « لعله يشير إلى ربا الفضل ، لأن ربا النسيئة متفق عليه بين الصحابة . وسياق عمر يدل على أنه كان عنده نص فى بعض من أبواب الربا دون بعض ، فلهذا تنق مرفة البقية » .
 (٢) هو مختصر من الحديث السابق من الأربعين النووية . وقال : « رواه النسائى والترمذى ، وقال : حسن صحيح » . وهو جزء من حديث مطول فى المستدرك ١٧٢٣ ، ١٧٢٧ .
 (٣) هذا الحديث والذى قبله جعلهما الحافظ ابن كثير حديثاً واحداً يرواين . ولكن يظهر =

عباس ، قال : « آخر ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم آيةُ الربا » .
رواه البخارى^(١) . وروى أحمد ، أن عمر قال : « من آخر ما نزل آيةُ الربا ،
وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض قبل أن يفسرها لنا ، فدعوا الربا
والربية »^(٢) . وقد روى ابن ماجة عن عبد الله هو ابن مسعود عن النبي صلى
الله عليه وسلم ، قال : « الربا ثلاثة وسبعون باباً » . ورواه الحاكم ، وزاد :
« أسرها [مثل] أن ينكح الرجل أمه ، وإن أزوئ الربا عرّض الرجل المسلم » .
وقال صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه^(٣) . وروى الإمام أحمد عن
أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يأتي على الناس زمان
يأكلون فيه الربا ، قال : قيل له : الناس كلهم ؟ قال : من لم يأكله ناله
من غبّاره » . وكذا رواه أبو داود والنسائي وابن ماجة^(٤) . ومن هذا القبيل ،
[وهو] تحريم الوسائل المقضية إلى المحرمات - الحديث الذى رواه الإمام أحمد
عن عائشة ، قالت : « لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة فى الربا ، خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فقرأهن » ، فحرم التجارة فى الخمر .

= أنه ذكره من حفظه . فالحديث رواه الدارقوت : ٢ : ٢٤٥ - ٢٤٦ ، من حديث وابصة بن معبد ، أنه
جاء يسأل عن البر والإثم ؟ فيه : « وقال : استفت نفسك ، استفت قلبك يا وابصة - ثلاثاً -
البر : ما أطأنت إليه النفس ، وأطأنت إليه القلب ، والإثم : ما حاك في النفس وتردد في الصدر ،
وإن أفتاك الناس وأفتوك » . ورواه أحمد : ٤ : ٢٢٨ (حلى) نحوه ، بإسنادين . وروى مسلم
٢ : ٢٧٧ عن الثوري بن سميان ، أنه سأل عن البر والإثم ؟ فقال : « البر : حسن الخلق ، والإثم :
ما حاك في نفسك وكرهت أن ينطق عليه الناس » . وكذلك رواه أحمد عن الثوري : ١٧٧٠٨ ،
١٧٧٠٩ . وقد جمع الثوري حديث الثوري وابصة في الأربعين في الحديث : ٢١ .

(١) البخارى : ٨ : ١٥٣ (فتح) . ورواه الطبري : ٦٣١٠ ، بزيادة في آخره .

(٢) المستدرك : ٢٤٦ ، ٣٥٠ . وابن ماجة : ٢٢٧٦ . والطبري : ٦٣٠٨ .

(٣) ابن ماجة : ٢٢٧٥ . والمستدرك : ٢ : ٣٧ . وزفنا منه كلمة [مثل] . ووافقه الذهبي
على شرط الشيخين .

(٤) المستدرك : ١٠٤١٥ . وأبو داود : ٣٣٣١ . والنسائي : ٢ : ٤١٢ . وابن ماجة : ٢٢٧٨ .
ورواه أيضاً الحاكم : ٢ : ١١ ، وقال : « قد اختلف أئمتنا في صلاح الحسن من أبي هريرة ، فإن
صح سماعه منه فهذا حديث صحيح » . وصلاح الحسن من أبي هريرة صحيح ثابت . وقد بيناه مفصلاً
بتلأله في شرح المستدرك : ٧١٣٨ . وأيضاً فإن الحديث الذى هنا رواه البخارى في التاريخ الكبير
١/٢٤٣٠ من هذا الوجه ، ولم يذكر له تعليلاً . ولو كان معلولاً عنه لما ترك ذلك .

وقد أخرجه الجماعة سوى الترمذى ^(١). قال بعض من تكلم على هذا الحديث من الأئمة : لما حرّم الربا ووسائله حرّم الخمر وما يقضى إليه من تجارة ونحو ذلك ، كما قال عليه السلام في الحديث المتفق عليه : « لعن الله اليهود ، حرّمت عليهم الشحوم فجسمكوها فباعوها وأكلوا أموالها » ^(٢). وفي حديث ابن مسعود وغيره مرفوعاً : « لعن الله آكل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه » ^(٣). قالوا : وما يُشهد عليه ويكتب إلا إذا أظهر في صورة عقد شرعي ويكون داخله فاسداً ، فالاعتبار بمعناه لا بصورته ، لأن الأعمال بالنيات ^(٤). وفي الصحيح : « إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم ، وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » ^(٥). وقد صنف الإمام العلامة أبو العباس بن تيمية كتاباً في إبطال التحليل ، تضمن النهي عن تعاملی الوسائل المفضية إلى كل باطل ، وقد كفى في ذلك وشقياً ، فرحه الله ورضى عنه ^(٦).

(١) انظر الفتح ٨ : ١٥٢.

(٢) رواه البخارى ، بنحوه ٤ : ٣٤٤ (ضع) . ومسلم ١ : ٤٦٤ - من حديث عمر بن الخطاب . ورواه الجماعة من حديث جابر ، كما في المتن ٢٧٧٧ . وثبت أيضاً من حديث ابن عباس ، في المسند : ٢٢٢١ ، ومن حديث عبد الله بن عمر : ٥٩٨٢ ، ومن حديث عبد الله بن عمرو بن العاص : ٦٩٩٧ . ومن حديث أبي هريرة في البخارى ٤ : ٣٤٥ (ضع) . ومسلم ١ : ٤٦٤ . و « جملة » - يفتح الجيم والميم شقفة : أى أذابها واستغريها ذهبها .

(٣) رواه أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجة ، من حديث ابن مسعود . ورواه أحمد ومسلم من حديث جابر - كما في الفتح الكبير ٣ : ١٣ .

(٤) هنا كان حين كان الحكم في بلاد الإسلام للإسلام . فكان من يريد الصيوان والخروج يحال بمظهر العمل الصحيح . أما الآن ، وأكثر البلاد التى تنتسب للإسلام ، وتسمى نفسها ببلاد إسلامية ، ثم تحكم بتشريع آخر غير دين الإسلام ، تشريع مقتبس من القوانين الوثنية والفرنسية والأم المتحدة - هؤلاء لا يحتاجون إلى الحيل للظهور بمظهر العمل الصحيح ! بل هم يكتبون العقود ظاهراً صريحاً بالربا وبالعقود الباطلة في دين الإسلام ، لأنهم اتفقوا ديناً غيره ، بمقتضهم ورضاهم بتشريع غير شرع . فإن الإسلام قول وعمل ، وجمع وطاعة . فلن يقبل من أحد أن يقول كلمة الإسلام ثم يتفجع نفسه وأمه لشريعة أعدائه ، ويشمر في قلبه أنه بذلك يصنع الصواب ، أو يختار ما فيه المصلحة ، أو يازم ما يناسب عصره ! فيعلم بسله ما يقول بلسانه ^(١) أقول أتسلمون الله بدينكم ، والله يعلم ما في السموات وما في الأرض ، والله بكل شيء عليم ^(٢) . فلماذا وإنا إليه راجعون .

(٥) رواه أحمد : ٧٨١٤ . ومسلم ٢ : ٢٨٠ - من حديث أبي هريرة .

(٦) طبع هذا الكتاب بمصر سنة ١٣٢٨ ، ضمن المجلد الثالث من مجموعة فتاوى شيخ الإسلام .

﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ ، وَأَلَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ (٣٧) إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ، وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾

يخبر الله تعالى أنه يحرق الربا ، أى : ينهيه ، إما بأن ينهيه بالكلية من يد صاحبه ، أو يمحّره بركة ماله فلا يتصف به ، بل يعذبه به فى الدنيا ويعاقبه عليه يوم القيامة . كما قال تعالى : ﴿ قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث ﴾ . وقال تعالى : ﴿ ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً فيجعله فى جهنم ﴾ . وقال : ﴿ وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله ﴾ . وقال ابن جرير فى قوله : " يحرق الله الربا " — : وهذا نظير الخبر الذى روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : « الربا وإن كثر فإلى قُلِّ » . وهذا الحديث قد رواه الإمام أحمد عن ابن مسعود ، عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إن الربا وإن كثر فإن عاقبته تصير إلى قُلِّ » . وقد رواه ابن ماجه بنحوه (١) . وهذا من باب المعاملة بتقيض المقصود . كما روى الإمام أحمد عن أبى يحيى — رجل من أهل مكة — عن فروخ مولى عثمان : « أن عمر — وهو يومئذ أمير المؤمنين — خرج من المسجد فرأى طعاماً منتوراً ، فقال : ما هذا الطعام ؟ فقالوا : طعام جلب إلينا ، قال : بارك الله فيه وفيمن جلبه ، قيل : يا أمير المؤمنين ، إنه قد احتكر ، قال : من احتكره ؟ قالوا : فروخ مولى عثمان ، وفلان مولى عمر ، فأرسل إليهما ، فقال : ما حملكما على احتكار طعام المسلمين ؟ قالوا : يا أمير المؤمنين ، نشترى بأموالنا ونبيع ، فقال عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالإفلاس أو يخذم ، فقال فروخ عند ذلك : أعاهد الله وأعاهدك أن لا أعود فى طعام أبداً ، وأما مولى عمر فقال : إنما نشترى بأموالنا ونبيع . قال

(١) المست : ٣٧٥٤ . وابن ماجه : ٢٢٧٩ . ورواه الحاكم : ٢ : ٢٧٧ ، ٤ : ٣١٧ — ٣١٨ . وصححه ، ووافقه الذهبي . و « القل » — بضم القاف وتشديد اللام : القلة . كاللؤلؤة . ج ٢ (١٣)

أبو يحيى : فلقد رأيت مولى عمر مجنونا . ورواه ابن ماجه ولفظه : « من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالإفلاس والجذام »^(١) . وقوله " ويرى الصدقات " قرئ بضم الياء والتخفيف ، من « ربا الشيء » يربو ، و « أرباه يربيه » ، أى : كثره ونمّاه : ينميه . وقرئ " ويربى " بالضم والتشديد ، من « التربية » . وروى البخارى عن أبى هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من تصدق بمعدل ثمرة من كسب طيب ، ولا يقبل الله إلا الطيب ، وإن الله ليقبلها يمينه ، ثم يربّيها لصاحبه كما يربى أحدكم فكلوه ، حتى تكون مثل الجبل » . ورواه مسلم والترمذى والنسائى والبيهقى . وقال الترمذى : حسن صحيح^(٢) . وروى الإمام أحمد عن عائشة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله ليربى لأحدكم الثمرة والقمعة ، كما يربى أحدكم فكلوه أو فصيله ، حتى يكون مثل أحد » . . تفرد به أحمد من هذا الوجه^(٣) . وقوله " والله لا يجب كل كفار أثيم " أى : لا يجب كفور القلب أثيم القول والفعل . ولا بد من مناسبة فى ختم هذه الآية بهذه الصفة ، وهى : أن المرائى لا يرضى بما قسم الله له من الحلال ، ولا يكتفى بما شرع له من الكسب المباح ، فهو يسعى فى أكل أموال الناس بالباطل بأنواع المكاسب الخبيثة ، فهو جحود لما عليه من النعمة ، ظلم آثم يأكل أموال الناس بالباطل .

ثم قال تعالى مادحاً للمؤمنين برهبهم ، المطيعين أمره ، المؤدين شكره ، المحسنين إلى خلقه فى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، غيراً عما أعد لهم من الكرامة ، وأنهم يوم القيامة من التّابعات آمنون— فقال : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات

(١) للمست : ١٣٥ . وابن ماجه—مختصراً : ٢١٥٥ . وإسنادهما صحيحان .

(٢) البخارى ٣ : ٢٢٠-٢٢٢ ، و ١٣ : ٣٥٢ (فتح) . ومسلم ١ : ٢٧٧—بنحو . ورواه أحمد فى المست— بمعناه—مراراً . أولها : ٧٦٢٢ . وصلنا تفريجه هناك . وكذلك رواه الطبرى : ٦٢٥٣ ، ٦٢٥٤ ، ٦٢٥٦ ، ٦٢٥٧ . و « العدل »—يفتح العين ، ويجوز كسرهما ، وسكون الدال : المثل . و « القلو »—يفتح لقاؤه ضم اللام وتشديد اللو : المهر الصغير .

(٣) للمست ٦ : ٢٥١ (طى) . ورواه الطبرى : ٦٢٥٥ ، مطولاً . وذكره الهيمى ٣ : ١١١ مختصراً ، ونسبه للطبرانى فى الأوسط ، وورجاله رجال الصحيح . ونسب أن ينسبه للمست آثم ذكره ٣ : ١١٢ مطولاً ، وقال : « ورواه الزبلى ، ورجاله ثقات » .

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ لَمْ أَجْرِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ، وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٧٨) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَإِنْ تُبْتِمْ فَكُفُّوا رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ (٢٧٩) وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ، وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ، إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٨٠) وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ، ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٢٨١) ﴿

يقول تعالى آمراً عباده المؤمنين بتقواه ، ناهياً لهم عما يقربهم إلى مسخطه ويبيدهم عن رضاه ، فقال " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله " أى : خافوه وراقبوه فيما تفعلون " وذرُوا ما بقى من الربا " أى : اتركوا ما لكم على الناس من الزيادة على رؤس الأموال بعد هذا الإنذار " إن كنتم مؤمنين " أى : بما شرع الله لكم من تحليل البيع وتحريم الربا وغير ذلك . وقد ذكر زيد بن أسلم وابن جرير وسقاتل والسلي : أن هذا السياق نزل في بنى عمرو بن عبير من ثقيف وبنى الغيرة من بنى مخزوم ، كان بينهم ربا في الجاهلية ، فلما جاء الإسلام ودخلوا فيه طلبت ثقيف أن تأخذ منهم ، فتشاوروا ، وقالت بنو المغيرة : لا نؤذى الربا في الإسلام ، فكتب في ذلك عتاب بن أسيد نائب مكة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتركت هذه الآية ، فكتب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذرُوا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ " فقالوا : تنوب إلى الله وتذر ما بقى من الربا ، فتركوه كلهم . وهذا تهديد شديد ووعد أكيد لمن استمر على تعاطي الربا بعد الإنذار . قال ابن عباس : " فأذنوا بحرب " أى : استيقنوا بحرب من الله ورسوله . وتقدم عن ابن عباس ، قال : و يقال يوم القيامة لأكل الربا : خذ سلاحك للحرب ، ثم قرأ " فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله

ورسوله^(١) . وقال ابن عباس : « فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله »
فمن كان مقيماً على الربا لا يتزعزع عنه ، كان حقاً على إمام المسلمين أن يستتبعه ،
فإن تَزَعَّعَ وإلا ضَرَبَ عنقه^(٢) . وروى ابن أبي حاتم عن الحسن وابن سيرين
أنهما قالوا : والله إن هؤلاء الصيارفة لأكلة الربا ، وإنهم قد أذنوا بحرب من الله
ورسوله ، ولو كان على الناس إمام عادل لاستتابهم ، فإن تابوا وإلا وضع فيهم
السلح^(٣) . وقال قتادة : أوعدهم الله بالقتل كما تسمعون ، وجعلهم بهرجاً أين
ما أتوا ، فإياكم ومخالطة هذه البيوع من الربا ، فإن الله قد أوسع الحلال وأطابه ،
فلا يلجئكم إلى معصيته فاقة^(٤) . رواه ابن أبي حاتم^(٥) .

ثم قال تعالى « وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون » أى : بأخذ
الزيادة « ولا تظلمون » أى : بوضع رؤوس الأموال أيضاً ، بل لكم ما بذلتكم من
غير زيادة عليه ولا نقص منه . وروى ابن أبي حاتم عن سليمان [بن عمرو]
بن الأحوص ، عن أبيه ، قال : « خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة
الوداع فقال : ألا إن كل ربا كان في الجاهلية موضوع عنكم كله ، لكم
رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون ، وأولكم ربا موضوع ربا العباس بن
عبد المطلب كله^(٥) .

(١) مضى في ص : ١٨٨ من هذا الجزء .

(٢) رواه الطبري : ٦٢٦١ . وزاد السيوطي ١ : ٢٦٦ نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٣) إسناده ابن أبي حاتم - في هذا - صحيح إلى الحسن وابن سيرين .

(٤) لم يذكر الحافظ ابن كثير إسناده . ولكن روى الطبري : ٦٢٦٤ - أوله إلى قوله
« وجعلهم بهرجاً أين أتوا » يدل « أتوا » . وإسناده إلى قتادة إسناده صحيح . و « البهرج » - بفتح
الباء والراء بينهما هاء ساكنة - الله المباح . وبهرج دمه : أهله وأهله .

(٥) إسناده صحيح . ولكن وقع لابن كثير في نسخة ابن أبي حاتم « عن سليمان بن الأحوص ،
عن أبيه » . وهو إما سهو من النسخ ، أو تساهل من بعض الرواة ، نسب إلى جده ، والحديث
حديث « عمرو بن الأحوص » ، رواه عنه ابنه سليمان .

والحديث رواه الترمذي ٤ : ١١٤ - ١١٥ . مطولا . وابن ماجه : ٣٠٥٥ ، مطولا أيضاً .
وأبو داود : ٣٣٣٤ ، مختصراً - كلهم من حديث « سليمان بن عمرو بن الأحوص » ، عن أبيه .
وقال الترمذي : « حسن صحيح » .

وما هو ذا فترآن الكريم يحرم الربا كله أشد التحريم ، ويفسر التفسير الواضح الذي
لا يحتمل تأويلاً : أنه ما زاد على رأس المال ، وتوكله الأحاديث الصالح في التحريم والتفسير . =

وقوله " وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ، وأن تصدقوا خير لكم ، إن كنتم تعلمون " يأمر تعالى بالصبر على المعسر الذي لا يجد وفاءً ، فقال " وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة " لا كما كان أهل الجاهلية : يقول أحدهم لذي يئنه إذا حل عليه الدين : إما أن تقضى وإما أن تُرْفَى . ثم ينقلب إلى الوضع عنه ، ويُعِدُّ على ذلك الخير والثواب الجزيل ، فقال " وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون " أى : وأن تركوا رأس المال بالكلية وتَضَعُوهُ عن الدين . وقد وردت الأحاديث من طرق متعددة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك : فروى الإمام أحمد عن بريدة ، قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة ، قال : ثم سمعته يقول : من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة ، قلت : سمعتك يا رسول الله تقول : من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة ، ثم سمعتك تقول : من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة ؟ قال : له بكل يوم مثله صدقة قبل أن يجبل الدين ، فإذا حل الدين فأنظروه فله بكل يوم مثله صدقة »^(١) . وروى أحمد : « أن أبا قتادة كان له دين على رجل ، وكان يأتيه يتقاضاه فيحتبئ منه ، فجاء ذات

= ويتصدق الله آكل الربا لأحد الوعيد : بالحرب من الله ورسوله ، يتصدق آكل الكثير ولقتيل . بل يتصدق آكل ما بين من الربا ، ليشمل أكل القليل . وما هي ذى أقوال الصمابة والخبابين ، في استنابة المارمين ، ثم ويوبق قتلهم إن لم يتوبوا عنه - فقهاً منهم دقيقاً لمسئ الآية في إعلام المارمين بالحرب . هذا فمن يفعل دون مجاهرة باستئصال الربا . أما للمستحل ما حرم الله في كتابه وعلى لسان رسوله . المعلوم تحريره من الدين بالضرورة - فلا يشك مسلم من عامة المسلمين أنه مرتد خارج من الإسلام ، مباح الدم بالردة عن الإسلام ، لا يأكل الربا والإصرار عليه فقط .

فانظروا - أيها المسلمون إن كنتم مسلمين - إلى بلاد الإسلام في كافة أقطار الأرض إلا قليلاً ، وقد ضربت عليها القناتين الكافرة للملوك ، المقتبسة من قوانين أوربة الوثنية المملوكة ، إلى استباحة الربا استباحة صريحة بأنفائها ورووحها ، وإلى يتلاعب فيها واضعوها بالألفاظ ، بحسبة « الربا » : « فائقة » . حتى لقد رأينا من ينتسب إلى الإسلام ، من رجال هذه القناتين ومن غيرهم من لا يفقهون - من يجادل عن هذه الفائقة ، ويرى علماء الإسلام بالجهل والجحود ، إن لم يقبلوا منهم هذه المحاولات لإبادة الربا .

أيها المسلمون ! إن الله لم يصدق في القرآن بالحرب على معصية من المعاصي غير الربا . فانظروا إلى أنفسكم وأنكم وبيدكم . ولن ينقلب الله غالب .

(١) للمسنن ٥ : ٣٦٠ (حلي) . وهو في الزوائد ٤ : ١٣٥ ، وقال : « رواه أحمد ،

وربطاه رجال الصحيح » .

يوم فخرج صبي فسأله عنه ؟ فقال : نعم ، هو في البيت يأكل خَزِيرَةً ، فتداده فقال : يا فلان ، اخرج فقد أُخْبِرْتُ أنك ههنا ، فخرج إليه ، فقال ما يقينك عني ؟ فقال : إني معسر وليس عندي ، قال : آله إنك معسر ؟ قال : نعم ، فبكى أبو قتادة ، ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من نفّس عن غريمه أو عا عنه كان في ظل العرش يوم القيامة . ورواه مسلم^(١) . وروى أبو يعلى عن حليفة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتى الله بعبد من عبيده يوم القيامة ، قال : ماذا عملت في الدنيا ؟ فقال : ما عملت لك يا رب مقال ذرة في الدنيا أرحوك بها . قالها ثلاث مرات . قال العبد عند آخرها : يا رب ، إنك كنت أعطيتني فضل مال ، وكنت رجلاً أبايع الناس ، وكان من خلقي الجوّاز ، فكنت أسير على المومر وأنظر المعسر ، قال : فيقول الله عز وجل : أنا أحق من يُيسّر ، ادخل الجنة . وقد أخرجه البخاري ومسلم وابن ماجه . زاد مسلم : وعقبة بن عامر وأبي مسعود البدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، بنحوه^(٢) . وروى أحمد عن أبي اليسر ،

(١) للمست : ٣٠٨ : (حلي) . وإسناده صحيح . وأما رواية مسلم ١ : ٤٦٠ ، فلها مقصورة على المرفوع بنحوه ، ومن وجه آخر . و « الخزيرة » - بالحاء والراء المجهضين وبعد الهمزة - لم يقطع صفراً ويصعب عليه ماء كثير فإذا فسخ ذر عليه النقيق . وقوله « ليس عندي » - اسم « ليس » مخلوف لعم له . وهذا هو الثابت في المخطوطة الأثرية والمستند . وفي المخطوطة زيادة « هو » ! وأخشى أن تكون تصرفاً من ناسخ أو طابع .

(٢) « البخاري ٤ : ٢٦١ ، و ٥ : ٤٤ ، و ٦ : ٣٥٩ (فتح) . ومسلم ١ : ٤٥٩ - ٤٦٠ . ورواه أيضاً أحمد بنحوه ٥ : ٤٥٧ (حلي) .

تنبيه مهم : قال الحافظ ابن كثير - هنا - : « ولفظ البخاري » . ثم لم يكتب لفظه وترك بياناً . ثبت ذلك في المخطوطة الأثرية وخطبة يولاق . وأبان ذلك أستاذنا السيد رشيد رضا جهاش طبعه (٢ : ١٧) . وأشار للموضع الأول من روايات البخاري . وهذا عمل سليم دقيق . ثم جاء مصححو ابن كثير في الطبعة التجارية (١ : ٣٣٢) فذهبوا إشارة السيد رشيد خطأ ، فنقلوا من البخاري (٤ : ٢٦٢) حديث أبي هريرة مرفوعاً : « كان قاهر يملأين الناس ، فإذا رأى مسراً قال لفتياته : تجاوزوا عنه لعل الله أن يتجاوز عنا ، فتجاوز الله عنه » . وهو حديث صحيح ، ورواه أيضاً أحمد : ٧٥٦٩ ، ومسلم ١ : ٤٦٠ . ونقلوه عن البخاري بإسناده على طريقة ابن كثير ، دون بيان أنه زيادة من عندهم ! فكان هذا العمل تزييفاً ، فرق أنه ينبغي عن جهل شديد ! فسلحت أبي هريرة لا يكون لفظاً آخر لحديث حقيقة عنه من يفقه شيئاً من العلم بالحديث . وهو عمل يتناقض الأمانة والصدق . ثم هو - فوق ذلك - اقتراف على الحافظ ابن كثير ، يحرم القارئ بادئ ذي بدء أن ابن كثير يسقط مثل هذه النقطة الشنيعة ! وإسناده من ذلك .

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من أنظر معسراً أو وضع عنه أظله الله عز وجل في ظله ، يوم لا ظل إلا ظله » . وقد أخرجه مسلم ^(١) .

ثم قال تعالى يعظ عباده ويذكرهم زوال الدنيا وفناء ما فيها من الأموال وغيرها ، وإتيان الآخرة ، والرجوع إليه تعالى ، ومحاسبته تعالى خلقه على ما عملوا ، ومجازاته إياهم بما كسبوا من خير وشر ، ويحذّرهم عقوبته ، فقال : « واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ، ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون » . وقد روى أن هذه الآية آخر آية نزلت من القرآن العظيم . وقد روى ابن مردويه عن ابن عباس ، قال : « آخر آية نزلت « واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله » . ورواه النسائي بنحوه ^(٢) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ، وَلْيَكُتَبْ بَيْنَكُمُ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ، وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ ، فَلْيَكُتَبْ وَلِيُثْبِتَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلِيَتَّقِيَ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا ، فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُثْبِتَ هُوَ فَلْيُمْلَأْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ ، وَأَسْأَلُ شُهَدَاءَ الَّذِينَ بَيْنَ يَدَيْكُمْ ، فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ، أَنْ تَقُولَ إحْدَاهُمَا قَدْ كَرِهَ الْأُخْرَى ، وَلَا تَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا ، وَلَا تَسْمُرُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلٍ ، ذَلِكُمْ أَقْصَى عِنْدَ اللَّهِ وَأَفْوَمٌ لِّلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ، وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ، وَلَا يُضَارَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ، وَإِنْ تَقَمَّلُوا فَلَا فُسُوقَ بَيْنَكُمْ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ ، وَبِعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾ ۝

(١) المسند : ١٥٥٨٧ . ولما روية مسلم فيها أثناء قصة طويلة ، من وجه آخر ٢ : ٢٩٤ .

(٢) يريد في السنن الكبرى . ورواه الطبري أيضاً : ٦٤١١ ، بنحوه ، بإسناد صحيح .

وذكره المصنف في الفتح ٨ : ١٥٣ من رواية الطبري فقط . والمبشئ في الفروا ٦ : ٢٢٤ ، وسببه و الطبراني بإسنادين ، رجال أحدهما ثقات . و زاد السيوطي ١ : ٣٦٩ - ٣٧٠ نسبه لأبي حنيفة وعبد بن حنيفة وابن المنذر وغيرهم .

هذه الآية الكرعة أطولُ آية في القرآن العظيم . وقد روى ابن جرير عن سعيد بن المسيب ، أنه بلغه : أن أحدث القرآن بالعرش آية الدين^(١) . وروى الإمام أحمد عن ابن عباس ، أنه قال : « لما نزلت آية الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أولك من جسد آدم عليه السلام ، إن الله لما خلق آدم مسح ظهره ، فأخرج منه ما هو ذاري إلى يوم القيامة ، فجعل يعرض ذريته عليه ، فرأى فيهم رجلاً يزهر^٢ ، فقال : أي رب ، من هذا ؟ قال : هو ابنك داود ، قال : أي رب ، كم عمره ؟ قال : ستون عاماً ، قال : رب زد في عمره ، قال : لا ، إلا أن أزيده من عمرك ، وكان عمر آدم ألف سنة ، فزاده أربعين عاماً ، فكتب عليه بذلك كتاباً وأشهد عليه الملائكة ، فلما احتضر آدم وأتته الملائكة ، قال : إنه قد بقي من عمري أربعين عاماً ، فقيل : إنك قد وهبتها لابنك داود ، قال : ما فعلت^٣ ، فأبرز الله عليه الكتاب وأشهد عليه الملائكة . ورواه بإسناد آخر ، وزاد فيه : « فأتتها الله لداود بالآية ، وأتمها لآدم ألف سنة » . وكلنا رواه ابن أبي حاتم . هذا حديث غريب جداً . وعمل بن زيد بن جهمان : في أحاديثه نكارة . وقد رواه الحاكم عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم — فذكره بنحوه^(٤) .

ف قوله " يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه " هذا إرشاد منه تعالى لعباده المؤمنين إذا تعاملوا بمعاملات مؤجلة أن يكتبوها ليكون ذلك أحفظ لتمامها وميقاتها ، وأضبط للشاهد فيها . وقد نبه على هذا في آخر الآية حيث قال " ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا " . وعن ابن عباس قال : « أشهد أن السلف المضمون إلى أجل

(١) إسناده إلى سعيد بن المسيب صحيح . ولكنه حديث مرسل ، لم يذكر فيه صحابي .

(٢) حديث ابن عباس في المستدرك : ٢٢٧٠ ، ٢٧١٣ . وكذلك رواه الطيالسي : ٢٦٩١ . وعمل بن زيد بن جهمان : ثقة . وليس في هذا الحديث نكارة كما زعم ابن كثير . وقد رجحت صحته برواية منه من حديث أبي هريرة عند الحاكم . وهو في المستدرك : ٢ : ٥٨٥ - ٥٨٦ . وصححه . وهو كما قال . وقد ذكره الحافظ ابن كثير في التاريخ : ١ : ٨٨ ، مطولاً ، من صحيح ابن حبان ، من حديث أبي هريرة أيضاً . وقوله « يزهر » : أي يضيء وجهه حسناً .

مسمى ، أن الله أحله وأذن فيه ، ثم قرأ " يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى " . رواه البخاري^(١) . وثبت في الصحيحين عن ابن عباس ، قال : « قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يُسَلِّفون في الثمار الستين والثلاث ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أسلف فليُسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم » . وقوله " فاكتبوه " أمر منه تعالى بالكتابة للتوثيق والحفظ . فإن قيل : فقد ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب » - فما الجمع بينه وبين الأمر بالكتابة ؟ فالجواب : أن الذين من حيث هو غير مفترق إلى كتابة أصلا ، لأن كتاب الله قد سهّل الله ويسر حفظه على الناس ، والسنن أيضاً محفوظة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والذي أمر بكتابته إنما هو أشياء جزئية تقع بين الناس ، فأمرُوا أمر إرشاد لا أمر إيجاب . وقوله : " وليكتب بينكم كاتب بالعدل " أى : بالقسط والحق ، ولا يَجُرُّ في كتابته على أحد ، ولا يكتب إلا ما اتفقوا عليه من غير زيادة ولا نقصان . وقوله " ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب " أى : ولا يمنع من يعرف الكتابة إذا سئل أن يكتب للناس ، ولا ضرورة عليه في ذلك ، فكما علمه الله ما لم يكن يعلم فليتصدّق على غيره ممن لا يحسن الكتابة ، وليكتب . كما جاء في الحديث : « إن من الصلوة أن تُعِين صانعاً أو تُصَنِّع لأخرق »^(٢) . وقال مجاهد وعطاء : واجب على الكاتب أن يكتب . وقوله " وليلل الذي عليه الحق وليتق الله ربه " أى : وليلل المدّين على الكاتب ما في ذمته من الدين ، وليتق الله في ذلك " ولا يخس منه شيئاً " أى : لا يكس منه شيئاً " فإن كان الذي

(١) ورواه الطبري : ٦٣٢١ . وخرجناه هناك .

(٢) لم أجده بهذا اللفظ . ولكن معناه ثابت ضمن حديثين في السؤال عن أفضل الأعمال ؟ وفيهما : « تعين صانعاً ، أو تصنع لأخرق » . رواه أحمد في المسند : ٩٠٢٦ ، من حديث أبي هريرة . ورواه أحمد أيضاً : ١٥٠ (حلى) . والبخاري : ١٠٥ (فتح) . وسلم : ١ - ٣٦ - ثلاثهم من حديث أبي ذر . وفي رواية مسلم « صانعاً » بدل « صانعاً » . والمعنى قريب . و « الأخرق » : الجاهل الذي لا يقطن ما يعمل ، أو الأحمق الذي ليس في يده صنعة يكتب بها .

الذى عليه الحق سفيهاً" محجوراً عليه بتبذير ونحوه "أو ضعيفاً" أى : صغيراً أو مجنوناً "أو لا يستطيع أن يعمل هو" إما لى أو جهل بموضع صواب ذلك من خطئه "فليعمل وليه بالعدل".

وقوله "واستشهدوا شهيدين من رجالكم" أمر بالإشهاد مع الكتابة لزيادة التوثيق "فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان" وهذا إنما يكون في الأموال وما يُقصد به المال. وإنما أقيمت المرأتان مقام الرجل لنقصان عقل المرأة. كما روى مسلم عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يا معشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار، فإني رأيتهن أكثر أهل النار»، فقالت امرأة منهن جزلة: وما لنا يا رسول الله أكثر أهل النار؟ قال: تكثرن اللعن وتكففرن العشير، ما رأيتهن من ناقصات عقل ودين أغلب للى لب منكن، قالت: يا رسول الله، ما نقصان العقل والدين؟ قال: أما نقصان عقلها فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل، فهذا نقصان العقل، وتمكث الليالى لا تصل، وتفطر في رمضان، فهذا نقصان الدين» (١).

وقوله "من ترضون من الشهداء" فيه دلالة على اشتراط العدالة في الشهود. وهذا مقيد، حاكم به الشافعي على كل مطلق في القرآن من الأمر بالإشهاد من غير اشتراط. وقد استدل من رد المستور بهذه الآية [الدالة] على أن يكون الشاهد عدلاً مريضاً. وقوله "أن تفصل إحداهما" يعنى المرأتين، إذا نسيت الشهادة "فتذكر إحداهما الأخرى" أى: يحصل لها ذكرى بما وقع به الإشهاد. ولهذا قرأ آخرون "فتذكر" بالتشديد من التذكار (٢). ومن قال إن شهادتها معها تجعلها كشهادة ذكر - فقد أبعد! والصحيح الأول. والله أعلم. وقوله "ولا ياب الشهداء إذا ما دعوا" قيل: معناه: إذا دُعوا للتحمّل فعليهم الإجابة.

(١) هذا اللفظ هو لفظ حديث ابن عمر، في مسلم ١: ٣٥. وكذلك رواه أحمد: ٥٣٤٣. ثم روى مسلم بإسناد آخر إلى أبي هريرة، وقال: «يثل معنى حديث ابن عمر». يريد المعنى الإجمال الحديث، لا لفظه ولا سيقه. وحديث أبي هريرة يسبق آخر لفظ أطول، وهو في المسند: ٨٨٤٩. فلم يكن صنع ابن كثير حقيقة حين نسب هذا اللفظ لأبي هريرة دون بيان.

(٢) قراءة ابن كثير المكي وأبي عمرو - يسكون اللال وكسر الكاف مخففة. وقرأ باقي السبعة بفتح اللال وتشديد الكاف المكسورة، وهي قراءة خفس.

وهو قول قتادة والربيع بن أنس . وعلنا بقوله " ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب " . ومن هنا استفيد أن تحمل الشهادة فرض كفاية . وقيل - وهو مذهب الجمهور - : المراد بقوله " ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا " للأداء ، لحقيقة قوله " الشهداء " والشاهد حقيقة فيمن تحمل ، فإذا دُعي لأدائها فعليه الإجابة إذا تعيّن ، وإلا فهو فرض كفاية . والله أعلم . وقال مجاهد وأبو ميجلز وغير واحد : إذا دُعي للشهداء بالخيار ، وإذا شهد فلدُعي فاجب ، وقد ثبت في صحيح مسلم والسنن عن زيد بن خالد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا أخبركم بخير الشهداء؟ الذى يأتى بشهادته قبل أن يُسْتَشْهِدَ »^(١) . فأما الحديث الآخر فى الصحيحين : « ألا أخبركم بشر الشهداء ؟ الذين يشهدون قبل أن يُسْتَشْهِدُوا » . وكذا قوله : « ثم قوم تسبق أيمانهم شهادتهم ، وتسبق شهادتهم أيمانهم » . وفى رواية : « ثم يأتى قوم يشهدون ولا يُسْتَشْهِدُونَ »^(٢) . وهؤلاء شهد الزور . وقد روى عن ابن عباس والحسن البصرى : أنها تم الحالين ، التحمل والأداء .

وقوله " ولا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله " هذا من تمام الإرشاد ، وهو الأمر بكتابة الحق صغيراً كان أو كبيراً ، فقال " ولا تساموا " أى : لا تملأوا أن تكتبوا الحق على أى حال كان من القلة والكثرة " إلى أجله " . وقوله " ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا " أى : هذا الذى أمرناكم به من الكتابة للحق إذا كان موجلاً - هو " أقسط عند الله " أى : أعدل " وأقوم للشهادة " أى أثبت للشاهد ، إذا وضع خطه ثم رآه تذكر

(١) صحيح مسلم ٢ : ٤٢ .

(٢) هى ثلاثة أحاديث : أما أولاً « ألا أخبركم بشر الشهداء » ، إلخ - فقد نسبها الحافظ ابن كثير للصحيحين ، ولم أجده فيها ولا فى غيرها بهذا اللفظ ، وإن كان معناه صحيحاً فى ذاته . وثانيهما : رواه البخارى : ١٩١ (فتح) ، ومسلم : ٢ : ٢٧١ - بنحوه عن ابن مسعود . واللفظ البخارى : « ثم يحوز أقوام تسبق شهادة أحدهم يمينه ، ويمينه شهادته » . ورواه أحمد فى المسند مراراً ، منها : ٤١٣٠ . وثالث رواه أيضاً البخارى ٥ : ١٩٠ - ١٩١ ، ومسلم ٢ : ٢٧١ ، بنحوه . من حديث عمران بن حصين . فى روايات ابن كثير هنا تسامول . ولطاهر أنه ذكرها من حفظه .

به الشهادة ، لاحتمال أنه لو لم يكتبه أن ينساه ، كما هو الواقع غالباً " وأدنى أن لا ترتابوا " وأقرب إلى عدم الرية ، بل ترجعون عند التنازع إلى الكتاب الذى كتبتموه ، فيفصل بينكم بلا رية . وقوله " إلا أن تكون تجارة حاضرة تدبرونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها " أى : إذا كان البيع بالحاضر يدكاً بيد فلا بأس بعلم الكتابة ، لانتفاء المحذور فى تركها .

فأما الإشهاد على البيع ، فقد قال تعالى : " وأشهدوا إذا تباعتم " . روى ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير ، فى قوله تعالى " وأشهدوا إذا تباعتم " يعنى : أشهدوا على حاكم إذا كان فيه أجل " أو لم يكن ، فأشهدوا على حاكم على كل حال . قال : وروى عن جابر بن زيد ومجاهد نحو ذلك . وقال الشعبي والحسن : هذا الأمر منسوخ بقوله : ﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدُّ الَّذِى ائْتَمَنَ أَمَانَتَهُ ﴾ . وهذا الأمر محمول عند الجمهور - على الإرشاد والتنبه ، لا على الوجوب . والدليل على ذلك حديث خزيمة بن ثابت الأنصارى . وقد رواه الإمام أحمد عن حمارة بن خزيمة الأنصارى ، أن عمه حدثه - وهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم - : " أن النبي صلى الله عليه وسلم ابتاع فرساً من أعرابى ، فاستبغه النبي صلى الله عليه وسلم ليقتضيه ثمن فرسه ، فأسرع النبي صلى الله عليه وسلم وأبطأ الأعرابى ، فطلق رجال يعترضون الأعرابى فيسأموه بالقرس ، ولا يشعرون أن النبي صلى الله عليه وسلم ابتاعه ، حتى زاد بعضهم الأعرابى فى السوم على ثمن القرس الذى ابتاعه النبي صلى الله عليه وسلم ، فنادى الأعرابى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن كنت مبتاعاً هذا القرس فابتنعه ، وإلا بعته ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم حين سمع نداء الأعرابى ، قال : أو ليس قد ابتعته منك ؟ قال الأعرابى : لا والله ما بعته ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : بل قد ابتعته منك ، فطلق الناس يلوذون بالنبي صلى الله عليه وسلم والأعرابى وهما يتراجعان ، فطلق الأعرابى يقول : هلم شبيداً يشهد أتى بابتعك ! فن جاء من المسلمين قال للأعرابى : ويحك ! النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقول إلا حقاً ، حتى جاء خزيمة ، فاستمع لمراجعة النبي

صلى الله عليه وسلم ومراجعة الأعرابي ، [فطلق الأعرابي] يقول : هلم شيداً يشهد أنى بابتك ! قال خزيمه : أنا أشهد أنك قد بايعته ، فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم : على خزيمه ، فقال : بيم تشهد ؟ فقال : بتصديقك يا رسول الله ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة خزيمه شهادة رجلين . وهكذا رواه أبو داود والنسائي ، نحوه ^(١) . ولكن الاحتياط هو الإشهاد ، لا رواه

(١) للسند : ٢١٥ - ٢١٦ (حلي) . وأبو حنبل : ٣٦٠٧ . والنسائي : ٢ : ٢٢٩ . والحاكم : ٢ : ١٧ - ١٨ . وإسناده صحيح كالشمس . والصحاح للمهم ، عم حمارة وأبو خزيمه بن ثابت : لا يضر علم معرفة حمارة . وكذلك رواه ابن سعد في الطبقات ٤ / ٢ / ٩٠ - ٩١ . وقد روى حمارة بن خزيمه بن ثابت هذا الحديث - بنحو - عن أبيه أيضاً . رواه الطبراني « ورجاله كلهم ثقات » ، كما في جميع الروايات ٩ : ٣٢٠ . وذكره الحافظ في الفتح ٨ : ٣٩٩ ، من رواية الطبراني وابن شاذان . ورواه الحاكم أيضاً ٢ : ١٨ .

وقد صنع استأذنا السيد رشيد رضا - هنا - شيئاً لم يكن يفتن به أن يصنعه . وما أدرى كيف صدر هذا منه ! فإنه أراد أن يتأول الحديث بما يفرضه عن معناه ، ويبنى خصوصية خزيمه بأن شهادته بشهادة رجلين ! فذكر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم خزيمه - في رواية الطبراني - : « بيم تشهد ولم تكن حاضراً » ؟ ونقل عن ابن التين أن النبي قال لخزيمه : « لا تمد » . وهو قد نقل هاتين الكلمتين من فتح الباري يقيناً ، لأن جميع الروايات لم يكن طبع إذ ذلك ، ولأن لفظة الطبراني في الروايات : « ما حكك على الشهادة ولم تكن حاضراً » ! ثم قال كلمتين لا يحدان بمثله ، بل لا يحدان برجل يقدر السنة قدرها . فقال : « وفي قول العلماء أنه صلى الله عليه وسلم جعل شهادة خزيمه شهادة رجلين نظر » ! ثم قال بعد تأويل الحديث : « فتصرجه على حكم الحاكم بما علمه يقيناً أول من تخرجه بمحكم شاهد واحد أقوم مقام شاعطين ، خصوصية له خصص بها حكم القرآن ! ! فأنكر نص الحديث صريحاً ، وبجمله من « قول العلماء » ، وجعل خصوصية خزيمه من تخرجهم ! والحديث أمامه صريح في نص المسند الذي نقله ابن كثير هنا : « فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة خزيمه شهادة رجلين » . وكذلك هو هذا المسمى - أملاه - في رواية الطبراني التي نقلها الحافظ في الفتح : « وقال النبي صلى الله عليه وسلم : من شهد له خزيمه أو عليه فصبه » . فأنس فبهما صريح بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي خص حليفه بهذه الخصوصية وجعل شهادته بشهادة رجلين . ولم يكن هذا اختراعاً اخترعه العلماء ، ولم يكن تخرجها ثم يصلح عرصة الرد والتفند . بل إن كلمة ابن التين التي نقلها واستند عليها - نقلها وهو يعلم أنها لا أصل لها ، لأنه إنما نقلها من الحافظ في الفتح ٨ : ٣٩٩ ، ونص كلامه : « وفي ابن التين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لخزيمه لما جعل شهادته شهادتين : لا تمد ، أي تشهد على ما لم تشاهده . انتهى . وهذه الزيادة لم تأت عليها » . وكفى في نفسها أن لم يجدها الحافظ ابن حجر ، ثم لم يجدها أحد بعده . وأكثر من هذا أن الموضع الذي نقل منه من الفتح - هو في شرح حديث زيد بن ثابت في نسخة المصنف - ، الذي فيه أنه لم يجد آية من سورة الأحزاب ، وهي (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) - « مع أحد إلا مع خزيمه الأنصاري ، الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين » . وهذا نص صريح =

ابن مردويه والحاكم عن أبي موسى ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « ثلاثة يدعون الله فلا يستجاب لهم : رجل له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ، ورجل دفع مال يتيم قبل أن يبلغ ، ورجل أقرض رجلاً ما لا فلم يشهده » . قال الحاكم : صحيح الإسناد على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه .

وقوله تعالى « ولا يضار كاتب ولا شهيد » قيل : معناه : لا يضار الكاتب ولا الشاهد ، فيكتب هذا خلاف ما على ، ويشهد هذا بخلاف ما سمع أو يكتمها بالكلية . وهو قول الحسن وقتادة وغيرهما . وقيل : معناه : لا يضار بهما . روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس في هذه الآية ، قال : يأتي الرجل فيدعوه إلى الكتاب والشهادة ، فيقولان : إننا على حاجة ، فيقول : إنكما قد أرمما أن تجيئا ، فليس له أن يضارهما . ثم قال : روى عن عكرمة ومجاهد وطاوس وغيرهم نحو ذلك^(١) . وقوله « وإن فعلوا فإنه فسوق بكم » أى : إن خالفتم ما أمرتم به أو فعلتم ما نهيتم عنه ، فإنه فسق كائن بكم ، أى : لازم لكم لا تحيلون عنه ولا تفككون منه . وقوله « واتقوا الله » أى : خافوه وراقبوه واتبعوا أمره واتركوا زجره « ويعلمكم الله » كقوله : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله فيحمل لكم فرقاناً ﴾ . وقوله : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وأمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ﴾ . وقوله « والله بكل شئ عليم » أى : هو عالم بمقائق الأمور ومصالحها وعواقبها ، فلا يخفى عليه شئ من الأشياء ، بل علمه محيط بجميع الكائنات .

﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَبِيلٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ مَقُوضَةً ، فَإِنْ أُمِنَ بِفُسْخَمٍ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الْفِي أَوْثِنِ أَمْسَنَتْهُ وَلَيْتَقَىٰ اللَّهُ رَبَّهُ ، وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ، وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِيَّمٌ قَلْبُهُ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝٢٨٧﴾

= من صحاح آخر ، اتصل به العمل : أنه أخذ شهادة خزيمة وسجد ، إيماناً بهذه الخصوصية له . ما يدل على أنها كانت معروفة للصحاب ، مشهورة للنجم . وهي خصوصية لا تزال معروفة مشهورة ، ولا أعلم أحداً من أهل العلم تشكك في صحتها قبل السيد رشيد رضا ، رحمه الله وإيانا ، وبغير لنا وله . (١) هذا هو القول الصحيح ، الذي رجحه الطبري ٦ : ٩٠ - ٩١ .

يقول تعالى " وإن كنتم على سفر " أى : مسافرين ، وتداينتم إلى أجل مسمى " ولم تجعلوا كتاباً " يكتب لكم . قال ابن عباس : أو وجوه ولم يجعلوا قرطاساً أو دواةً أو قلماً " فهران مقبوضة " أى : فليكن بدل الكتابة رهان مقبوضة ، أى : في يد صاحب الحق . وقد استدلل بقوله " فهران مقبوضة " على أن الرهن لا يلزم إلا بالقبض ، كما هو مذهب الشافعي والجمهور . واستدل بها آخرون على أنه لا بد أن يكون الرهن مقبوضاً في يد المرتهن ، وهو رواية عن الإمام أحمد ، وذهب إليه طائفة . واستدل آخرون من السلف بهذه الآية على أنه لا يكون الرهن مشروعاً إلا في السفر ، قاله مجاهد وغيره . وقد ثبت في الصحيحين عن أنس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة عند يهودى على ثلاثين وسقاً من شعير ، رهنها قوتاً لأهله » . وقوله " فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي ائتمن أمانته " روى ابن أبي حاتم - بإسناد جيد - عن أبي سعيد الخدري ، أنه قال : هذه نسخت ما قبلها . وقال الشعبي : إذا ائتمن بعضكم بعضاً فلا بأس أن لا تكتبوا أو لا تشهدوا . وقوله " وليتق الله ربه " يعنى : المتؤمن . كما جاء في الحديث الذى رواه الإمام أحمد وأهل السنن عن سمرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « على اليد ما أخذت حتى تؤدّيه » (١) . وقوله " ولا تكفوا الشهادة " أى : لا تخفوها وتغلّفوها ولا تظهروها . قال ابن عباس وغيره : شهادة الزور من أكبر الكبائر ، وكتبتها كذلك . ولهذا قال " ومن يكتمها فإنه آثم قلبه " قال السدى : يعنى : فاجر قلبه . وهذه كقوله تعالى : ﴿ ولا تكتم شهادة الله إننا إننا لمن الآئمين ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ، إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما ، فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ، وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ . وهكذا قال هنا " ولا تكفوا الشهادة " ، ومن يكتمها فإنه آثم قلبه ، والله بما تعملون عليم .

(١) المسد : ٨ (الحج) . وأبو داود : ٣٥٦١ . وأبو يعقوب : ٢ . ٢٥٢ . قال :

« حديث حسن » . وفى بعض نسخته : « صحيح » .

﴿ثُمَّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ
أَوْ تُخَفُّوهُ يُمَاسِكُمْ بِهِ اللَّهُ ، فَتُغْفَرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢٨٤)

يخبر تعالى أن له ملك السموات والأرض وما فيهن وما بينهن ، وأنه المطلع
على ما فيهن ، لا تخفى عليه الظواهر ولا السرائر والضمائر ، وإن دُفَّتْ وخفيت ،
وأخبر أنه سبحانه عبادته على ما فعلوه وما أخفوه في صلورهم . كما قال تعالى :
﴿ قُلْ إِنْ تَحْضُوا مَا فِي صَلُورِكُمْ أَوْ تَبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ . وقال : ﴿ يَعْلَمُ السِّرَ وَأَخْفَى ﴾ . والآيات
في ذلك كثيرة جداً . وقد أخبر في هذه بمزيد على العلم ، وهو المحاسبة على ذلك .
ولهذا لما نزلت هذه الآية اشتد ذلك على الصحابة رضي الله عنهم ، وخافوا منها
ومن محاسبة الله لهم على جليل الأعمال وحقيقتها . ولهذا من شدة إيمانهم وإيقانهم .
روى الإمام أحمد عن أبي هريرة ، قال : « لما نزلت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم » الله في السموات وما في الأرض ، وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
يحاسبكم به الله ، فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ، والله على كل شيء قدير »
اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ جَسَّتُوا عَلَى الرِّكَبِ ، وَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كَلَّمْنَا مِنَ الْأَعْمَالِ
مَا نَطِيقُ : الصَّلَاةُ وَالصِّيَامُ وَالْجِهَادُ وَالصَّدَقَةُ ، وَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيْكَ هَذِهِ الْآيَةُ
وَلَا نَطِيقُهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَتُرِيدُونَ أَنْ تَقُولُوا كَمَا قَالَ
أَهْلُ الْكِتَابِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ : سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ؟ ! بَلْ قُولُوا : سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانُكَ
رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ، فَلَمَّا أَقْرَبَ بِهَا الْقَوْمُ وَذَلَّتْ بِهَا أَلْسِنُهُمْ ، أُنْزِلَ اللَّهُ فِي أَنْفُسِهِمْ :
﴿ آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمِلَّةِ نَبِيِّهِ وَكَتَبَهُ
وَرَسُولَهُ لَا تَفَرُّقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ، وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانُكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ
الْمَصِيرُ ﴾ ، فَلَمَّا فَعَلُوا ذَلِكَ نَسَخَهَا اللَّهُ ، فَأُنْزِلَ اللَّهُ : ﴿ لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا
وَصْعَهَا ، لَمَّا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ، رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا) ،

إلى آخرها » . ورواه مسلم — منفرداً به — عن أبي هريرة ، فذكر مثله ، ولفظه :
 « فلما فعلوا ذلك نسخها الله ، فأنزل الله : ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ، لما
 ما كسبت وعليها ما اكتسبت ، ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ﴾ ، قال :
 نعم ، ﴿ ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ﴾ ، قال : نعم ،
 ﴿ ربنا ولا تحملنا مالا طاقه لنا به ﴾ ، قال : نعم ، ﴿ واعف عنا واغفر لنا
 وارحمنا ، أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ ، قال : نعم ^(١) . وروى
 الإمام أحمد عن ابن عباس ، قال : « لما نزلت هذه الآية " إن تبوءوا ما في
 أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله " قال : دخل قلوبهم منه شيء لم يخل
 قلوبهم من شيء » ، قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قولوا : سمعنا
 وأطعنا وسلمنا ، فأتى الله الإيمان في قلوبهم ، فأنزل الله : ﴿ آمن الرسول بما
 أنزل إليه من ربه والمؤمنون ، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين
 أحد من رسله ، وقالوا سمعنا وأطعنا ، غفرنا لك ربنا وإليك المصير ﴾ ، إلى قوله :
 ﴿ فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ . وهكذا رواه مسلم ، وزاد : « ﴿ ربنا لا
 تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ﴾ ، قال : قد فعلت ، ﴿ ربنا ولا تحمل علينا
 إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ﴾ ، قال : قد فعلت ، ﴿ ربنا ولا تحملنا مالا
 طاقه لنا به ﴾ ، قال : قد فعلت ، ﴿ واعف عنا واغفر لنا وارحمنا ، أنت مولانا
 فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ ، قال : قد فعلت ^(٢) . [ثم ذكر الحافظ
 ابن كثير هنا رواية أخرى عن ابن عباس ، من المسند : ٣٠٧١ ، وروايتين
 عنه من الطبري : ٦٤٥٩ ، ٦٤٦٢ ، ثم قال : فهذه طرق صحيحة عن ابن عباس .
 وقد ثبت عن ابن عمر كما ثبت عن ابن عباس . فروى البخاري عن مروان
 الأصغر ، عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم — أحسبه ابن عمر — :
 « إن تبوءوا ما في أنفسكم أو تخفوه » قال : نسخها الآية التي بعدها . وهكذا

(١) المسند : ٩٣٣٣ . وصحيح مسلم ١ : ٤٦ - ٤٧ . ورواه أيضاً ابن حبان : ١٣٩
 (بصحيحه) . والطبري : ٦٤٥٦ .

(٢) المسند : ٢٠٧٠ . وصحيح مسلم ١ : ٤٧ . والطبري : ٦٤٥٧ . والحاكم ٢ : ٢٨٦ -

وروى عن عليّ وابن مسعود والشعبي وعكرمة وسعيد بن جبير وقتادة: أنها منسوخة بالتي بعدها . وقد ثبت بما رواه الجماعة في كتبهم الستة عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تجاوز لي عن أمي ما حدثت به أنفسها ، ما لم تكلم أو تعمل » . وفي الصحيحين عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قال الله : إذا هم عبدى بسيرة فلا تكتبوها عليه ، فإن عملها فاكْتُبها سيئة ، وإذا هم بحسنة فلم يعملها فاكْتُبها حسنة ، فإن عملها فاكْتُبها عشرًا » .

وروى ابن جرير عن الحسن البصري ، أنه قال : هي بحكمة لم تتسخ . واختار ابن جرير ذلك ، واحتج على أنه لا يلزم من المحاسبة المعاقبة ، وأنه تعالى قد يحاسب ويفقر ، وقد يحاسب ويعاقب — بالحديث الذي رواه عن صفوان بن محرز ، قال : « بينا نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف ، إذ عرض له رجل ، فقال : يا ابن عمر ، ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى ؟ قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه ، فيقرره بذنوبه ، فيقول له : هل تعرف كذا ؟ فيقول : رب أعرف ، مرتين ، حتى إذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ ، قال : فإني قد سترتها عليك في الدنيا ، وإني أغفرها لك اليوم » ، قال : فيعطى صحيفة حسناته — أو كتابه — يمينه ، وأما الكفار والمنافقون ، فينادى بهم على رؤس الأشهاد : ﴿ هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ، ألا لعنة الله على الظالمين ﴾ . وهذا الحديث خرج في الصحيحين وغيرهما^(١) . وروى ابن أبي حاتم عن علي بن زيد ، عن أمية ، قالت : « سألت عائشة عن هذه الآية » وإن تبلى ما في أنفسكم أو تخضوه يحاسبكم به الله « ؟ فقالت : ما سألت عنها أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : هذه متابعة الله العبد ، وما يصيبه من الحمى والنكبة ، والبضاعة يضمها في يد كُفَّه فيفقد

(١) الطبري : ٦٤٩٧ . ورواه أيضاً أحد في المسند : ٥٤٣٦ ، ٥٨٢٥ . وتقرجه مفصل في الكتابين .

فيفزع لها ، ثم يجلدها في ضبته ، حتى إن المؤمن ليخرج من ذنوبه كما يخرج الثبر الآخر . وكذا رواه الترمذى وابن جرير . وقال الترمذى : غريب . قلت : وعلى بن زيد بن جندب عان : ضعيف يغرب في رواياته ، وهو يروى هذا الحديث عن امرأة أبيه ، أم محمد أمية بنت عبد الله ، عن عائشة ، وليس لها عنها في الكتب سواه ^(١) .

﴿ ءَاتَى الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ، كُلٌّ ءَاتَىٰ بِاللَّهِ وَنَدَىٰكَه وَكَتَبِهِ وَرَسُولِهِ لَا فَرْقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رَّسُولِهِ ، وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ، غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ (٢٨٥) لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ، لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ، رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ، رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِمْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا ، رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ، وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ، أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ (٢٨٦) ﴾

ذكر الأحاديث الواردة

في فضل هاتين الآيتين الكریمتین . نعمنا الله بهما ^(٢)

روى البخارى عن أبى مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كَفَتْهُ » . وقد أخرجه بقية الجماعة

(١) الترمذى : ٤ : ٧٨ - ٧٩ . والطبرى : ٦٤٩٥ . ورواه أيضاً الطيالسى : ١٥٨٤ . وأحمد في المستدرك : ٦ : ٢١٨ (حلي) . وصلنا تخرجه وصحته في الطبرى . وقوله « متابة الله العبد » - يعنى : ما يسبب الإنسان ما يقوله ، يتابة الله به ليكفر عنه من ذنوبه . وهذا هو الثابت في المصنف والطبرى . ولبت هنا في المخطوطة والمطبوعة « متابة » ! وهو تصحيف . وقوله « في وضبته » : هكذا ثبت يلفظ التانيث في المخطوطة . والتبيين - بكسر الصاد وسكون الباء الموحدة : ما بين الإبط والكشح .

(٢) ذكر الحفاظ ابن كثير هنا عشرة أحاديث وطرقها وأسانيدنا . انصُرنا بها على ثلاثة أحاديث ، هي أصحها إن شاء الله .

والإمام أحمد ^(١) . وروى الإمام أحمد عن أبي ذر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيَتْ خَوَاتِمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ [بَيْتٍ] كَثَرَتْ تَحْتَ الْعَرْشِ ، لَمْ يُعْطَهُنَّ نَبِيٌّ قَبْلِي » . وقد رواه ابن مردويه ^(٢) . وروى مسلم عن عبد الله ، قال : « لَمَّا أَسْرَى بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْتَهَى بِهِ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، وَهِيَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ ، إِلَيْهَا يَنْتَهِي مَا يَجْرُجُ [بِهِ] مِنَ الْأَرْضِ فَيَقْبُضُ مِنْهَا ، وَإِلَيْهَا يَنْتَهِي مَا يَهْبِطُ [بِهِ] مِنْ فَوْقِهَا فَيَقْبُضُ مِنْهَا ، قَالَ : ﴿ إِذْ يَنْشَأُ السَّلَوةُ مَا يَنْشَأُ ﴾ » ، قَالَ : فَتَرَأَى مِنْ ذَهَبٍ ، قَالَ : وَأُعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا : أُعْطِيَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ ، وَأُعْطِيَ خَوَاتِمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ، وَغُفِّرَ لِمَنْ لَمْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ مِنْ أُمَّتِهِ شَيْئًا الْمُتَّحِمَاتُ » ^(٣) .

فقوله تعالى « آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ » إخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك . وقوله « وَالْمُؤْمِنُونَ » عطف على الرسول . ثم أخبر عن الجميع فقال « كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمِلَّاكِهِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ ، لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ » فالمؤمنون يؤمنون بأن الله واحد أحد ، فرد صمد ، لا إله غيره ، ولا رب سواه . ويصدقون بجميع الأنبياء والرسل والكتب المنزل من السماء على عباد الله المرسلين والأنبياء ، لا يفرقون بين أحدهم فيؤمنوا ببعض ويكفروا ببعض ، بل الجميع عندهم صادقون بآراء راشدين مهديون هادون إلى سبيل الخير . وإن كان بعضهم ينسخ شريعة بعض بإذن الله ، حتى نسخ الجميع بشرع محمد صلى الله عليه وسلم

(١) البخاري ٩ : ٥٠ ، ٨٢ (فتح) . ومسلم ١ : ٢٢٢ . والمسنود ١٧١٣٦ .
و « أبو مسعود » هو الجدي ، حقة بن عمرو الأنصاري .

(٢) المسند ٥ : ١٥١ ، ١٨٠ (حلي) بأربعة أسانيد ، اثنان منهما يرجال الصحيح . وهو في الزوائد ٦ : ٣١٢ .

(٣) عبد الله : هو ابن مسعود . والحديث في صحيح مسلم ١ : ٦٢ - ٦٣ . ورواه أيضا أحد : ٣٦٦٥ . وذكره ابن كثير ثانياً في أسانيد الإسراء ، عند تفسير الآية الأولى منها . ثم ذكره ثالثاً عند تفسير الآية : ١٦ من سورة النجم . ووقع في المطبوعة « السماء السابعة » . وهو خطأ ، صوابه من المخطوطة والمسنود وصحيح مسلم . و « للمقصات » - بكسر الحاء - القنوب الضلال التي تقسم أصحبا في النار ، أي تلقينهم فيها .

وذكر ابن كثير آخر الأحاديث المشتركة - حديث ابن عباس في شأن نزولها ونزول القنانات . وقد مضى ١ : ٥٧ .

عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين ، الذي تقوم الساعة على شريعته ، ولا تزال طائفة من أمته على الحق ظاهرين . وقوله " وقالوا سمعنا وأطعنا " أى : سمعنا قولك يا ربنا ، وفهمناه وقمنا به ، وامثلنا العمل بمقتضاه " غفرانك ربنا " سؤال للتغفر والرحمة . روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس : " في قول الله " آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه " إلى قوله " غفرانك ربنا " قال : قد غفرت لكم ^(١) . " وإليك المصير " أى : المرجع والمآب يوم الحساب . وقوله " لا يكلف الله نفساً إلا وسعها " أى : لا يكلف أحداً فوق طاقته . وهذا من لطفه تعالى بخلقه ورأفته بهم وإحسانه إليهم . وهذه هي النسخة الرافعة لما كان أشفق منه الصحابة في قوله : (وإن تبلوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله) . أى : هو وإن حاسب وسأل لكن لا يعذب إلا بما يملك الشخص دفعه ، فأما ما لا يملك دفعه - من وسوسة النفس وحليتها - فهذا لا يكلف به الإنسان . وكراهية الوسوسة السيئة من الإيمان . وقوله " لما ما كسبت " أى : من خير " وعليها ما اكتسبت " أى : من شر . وذلك في الأعمال التي تدخل تحت التكليف . ثم قال تعالى مرشداً عباده إلى سؤاله ، وقد تكفل لهم بالإجابة ، كما أوردتهم وعلمهم أن يقولوا " ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا " أى : إن تركنا فرضاً على جهة النسيان ، أو فعلنا حراماً كذلك " أو أخطأنا " أى : الصواب في العمل ، جهلاً منا بوجه الشرعي . وقد تقدم في صحيح مسلم للحديث أبي هريرة ، " قال الله : نعم " . ولحديث ابن عباس : " قال الله : قد فعلت " . وروى ابن ماجه وابن حبان في صحيحه والطبراني عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكثروا عليه " . وأعله أحمد وأبو حاتم ^(٢) . والله أعلم .

(١) هو مختصر من حديث مطول رواه الطبري : ٦٥٤٠ هكذا موقوفاً على ابن عباس . وهو وإن كان موقوفاً لفظاً فإنه مرفوع حكماً . ثم قد رواه الطبري أيضاً : ٦٥٣٤ مرفوعاً لفظاً ، بإسناد صحيح . وقد مضى مثله أيضاً من حديث أبي هريرة وابن عباس ، من : ٢٠٨-٢٠٩ من المسند وصحيح مسلم .

(٢) الظاهر أن اللفظ الذي فيه الانتماع في إسناد ابن ماجه . ولكن إسناد ابن حبان والطبراني =

وقوله "ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا" أى :
لا تكلفنا من الأعمال الشاقة - وإن أطقناها - كما شرعته للأمم الماضية قبلنا ،
من الأغلال والآصبار التى كانت عليهم ، التى بعثت نبيك محمداً صلى الله
عليه وسلم نبي الرحمة بوضعه ، فى شرعه الذى أرسلته به ، من الدين الخفيف
المسهل السمح .

وقد ثبت فى صحيح مسلم عن أبى هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، قال : « قال الله : نعم » . وعن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « قال الله : قد فعلت » . وجاء فى الحديث من طرق عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « بعثت بالحنيفية السمحة » (١) .

وقوله "ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به" أى : من التكليف والمصائب
والبلاء ، لا تبليتنا بما لا يقبل لنا به . وقوله "واعف عنا" أى : فيما بيننا
وبينك ، بما تعلمه من تقصيرنا وزلنا "واغفر لنا" أى : فيما بيننا وبين عبادك ،
فلا تظّهرهم على مساوينا وأعمالنا القبيحة "وارحنا" أى : فيما يستقبل ، فلا
توقتنا - بتوقيفك - فى ذنب آخر . ولما قالوا : إن المذنب محتاج إلى ثلاثة
أشياء : أن يرضو الله عنه فيما بينه وبينه ، وأن يستره عن عبادك فلا يقضيه به
بينهم ، وأن يعصمه فلا يوقعه فى نظيره .

وتقدّم فى الحديث : أن الله قال : « نعم » . وفى الحديث الآخر :
« قال الله : قد فعلت » .

وقوله "أنت مولانا" أى : أنت وليّنا وناصرنا ، وعليك توكلنا ، وأنت
المستعان وعليك التكلان ، ولا حول لنا ولا قوة إلا بك "فانصرنا على القوم
الكاافرين" أى : الذين جعلوا دينك ، وأنكروا وحدانيتك ورسالة نبيك ،

= مصطلح صحيحان . وكذلك رواه الحاكم ٢ : ١٩٨ ، ينعو ، بالإسناد المتصل . وصححه عل شرط
الشيخين ، ووافقه الذهبي .

(١) من حديث رواه أحمد فى المسند ٦ : ١١٦ ، ٢٢٣ (حلى) ، عن عائشة ، مرفوعاً :
« لتعلمن أن فى ديننا غسقة ، إنى أرسلت بحنيفية صمحة » . قال ذلك فى شأن الحبشة ولعهم فى المسجد
ونظر عائشة إليهم . وإسناده صحيح وانظر كشف الخفاء ١ : ٢١٧ .

وعبدوا غيرك ، وأشركوا معك من عبادك ، فأنصرتنا عليهم ، واجعل لنا العاقبة
عليهم في الدنيا والآخرة ، قال الله : « نعم » .

وفي الحديث الذي رواه مسلم عن ابن عباس : « قال الله : قد فعلت » .

وروى ابن جرير : « أن معاذاً كان إذا فرغ من هذه السورة « وأنصرتنا
على القوم الكافرين » قال : آمين » (١) .

• • •

وتم تفسير سورة البقرة

والحمد لله رب العالمين

(١) الطبري : ٦٥٤٢ . ورواه أيضاً أبو حنيفة وابن أبي شيبة وابن المنذر . كما في الدر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وما توفيقى إلا بالله^(١)

تفسير سورة آل عمران

وهي مدنية ، لأن صدرها إلى ثلاث وثلاثين آية منها نزلت في وفد نجران ، وكان قلوبهم في سنة تسع من الهجرة ، كما سيأتي بيان ذلك عند تفسير آية المباحلة فيها ، إن شاء الله تعالى^(٢) . وقد ذكرنا ما ورد في فضلها مع سورة البقرة أول البقرة^(٣) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم ١﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأُنزِلَ الْتَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٣﴾ مِنْ قَبْلُ هَدَى النَّاسَ وَأُنزِلَ الْفُرْقَانُ ، إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ، وَأَنَّهُ عَزِيزٌ مُنْتَقِمٌ ﴿٤﴾

وقد ذكرنا الحديث الولد في أن اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين : ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ ، و"الم" ، الله لا إله إلا هو الحي القيوم " - عند تفسير آية الكرسي^(٤) . وقد تقدم الكلام على قوله "الم" في أول سورة البقرة بما أغنى عن إعادته^(٥) . وتقدم الكلام على قوله "الله لا إله إلا هو الحي القيوم"

(١) هنا أول الجمله الثاني من المخلوطه الأخرية .

(٢) الآية : ٦١ .

(٣) ج ١ ص ٨٩ - ٩١ .

(٤) ص : ١٦٠ من هذا الجزء .

(٥) ج ١ ص ٩٢ - ٩٤ .

في تفسير آية الكرسي (١).

وقوله "نزل عليك الكتاب بالحق" يعنى : نزل عليك القرآن - يا محمد - بالحق ، أى : لا شك فيه ولا ريب ، بل هو منزل من الله عز وجل ، أنزله بعلمه والملائكة يشهدون ، وكفى بالله شديداً . وقوله "مصدقا لما بين يديه" أى : من الكتب المنزلة قبله من السماء ، على عباد الله الأنبياء . فهى تصدقه بما أخبر به وبشّرت به ، وبشّرت في قديم الزمان ، وهو يصدقها ، لأنه طابق ما أخبر به وبشّرت ، من الوعد من الله بإرسال محمد صلى الله عليه وسلم ، [وأنزل القرآن العظيم عليه] . وقوله "وأنزل التوراة" أى : على موسى بن عمران "والإنجيل" أى : على عيسى ابن مريم "من قبل" أى : من قبل هذا القرآن "هدى للناس" أى : فى زمانهما "وأنزل الفرقان" وهو الفارق بين الهدى والضلال ، والحق والباطل ، والنى والرشاد ، بما يذكره الله تعالى من الحجج والبينات ، والدلائل الواضحات ، والبراهين القاطعات ، وبينه ويوضحه ، ويفسره ويفرّقه ، ويرشده إليه وينبه عليه - من ذلك . وقال قتادة والربيع بن أنس "الفرقان" ههنا : القرآن . واختار ابن جرير أنه مصدر ههنا ، لتقدّم ذكر القرآن فى قوله "نزل عليك الكتاب بالحق" وهو القرآن . وقوله "إن الذين كفروا بآيات الله" أى : جعلوا بها وأنكروها وردّها بالباطل "لهم عذاب شديد" أى : يوم القيامة "والله عزيز" أى : منيع الجناب عظيم السلطان "ذو انتقام" أى : من كذب بآياته وخالف رسله الكرام وأنبياءه العظام .

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ هُوَ الْقَدِيرُ
يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝١﴾

يخبر تعالى أنه يعلم غيب السموات والأرض ، لا يخفى عليه شيء من ذلك "هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء" أى : يخلقكم فى الأرحام كما يشاء ، من ذكر وأنثى ، وحسن وقبح ، وشقى وسعيد "لا إله إلا هو العزيز

الحكيم " أى : هو الذى خلق ، وهو المستحق للإلهية وحده لا شريك له ، وله العزة التى لا ترام ، والحكمة والأحكام . وهذه الآية فيها تعريض - بل تصريح - بأن عيسى ابن مريم عبد مخلوق كما خلق الله سائر البشر ، لأن الله صورّه فى الرحم وخلقّه كيف يشاء ، فكيف يكون إلهاً كما زعمته النصارى . - عليهم لعائن الله - وقد تقلّب فى الأحشاء ، وتنقل من حال إلى حال ؟ ! كما قال تعالى : ﴿ يخلفكم فى بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق ، فى ظلمات ثلاث ﴾ .

﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ، فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ، وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا ، وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَهْلُ الْأَلْبَابِ ٧ ﴾
 رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً ، إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ٨ ﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ٩ ﴾

يجزى تعالى أن فى القرآن آيات محكمات " هن أم الكتاب " أى بينات واضحات الدلالة ، لا التباس فيها على أحد ، ومنه آيات أخر فيها اشتباه فى الدلالة على كثير من الناس أو بعضهم . فمن ردّ ما اشبه إلى الواضح منه ، وحكمهم مُحْكَمَةً على متشابهه عنده فقد اهتملى ، ومن عكس انعكس . ولهذا قال " هن أم الكتاب " أى : أصله الذى يُرجع إليه عند الاشتباه " وأخر متشابهات " أى : تحتمل دلائلها موافقة المحكم ، وقد تحتمل شيئاً آخر من حيث اللفظ والتركيب ، لا من حيث المراد . وقد اختلفوا فى المحكم والمتشابه . فروى عن السلف عبارات كثيرة : فقال ابن عباس : المحكمات ناسخه وحلّاله وحرامه وحلّوده وفرائضه وما يؤمن به ويعمل به . وعن ابن عباس ، أنه قال :

الحكمات [في] قوله تعالى : ﴿ قل تعالوا أنل ما حرم ربكم عليكم ﴾ ، والآيتان بعدها ، وقوله تعالى : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴾ ، إلى ثلاث آيات بعدها . رواه ابن أبي حاتم ، وحكاه عن سعيد بن جبير . وعن سعيد بن جبير أيضاً : " من أم الكتاب " [يقول : أصل الكتاب ، وإنما سماه] أم الكتاب ، لأن من مكتوبات في جميع الكتب . وقيل في المتشابهات : [إنهن] المنسوخة ، والمقدم والمؤخر ، والأمثال فيه ، والأقسام ، وما يؤمن به ولا يعمل به . رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقيل : هي الحروف المقطعة في أوائل السور . قاله مقاتل . وعن مجاهد : المتشابهات يصدق بعضها بعضاً . وهذا إنما هو في تفسير قوله : ﴿ كتاباً متشابهاً مثاني ﴾ . هناك ذكرنا : أن المتشابه هو الكلام الذي يكون في سياق واحد ، والثاني : هو الكلام في شيئين متقابلين ، كصفة الجنة وصفة النار ، وذكر حال الأبرار وحال الفجار ، ونحو ذلك . فأما ههنا فالمتشابه هو الذي يقابل المحكم . وأحسن ما قيل فيه الذي قلنا . وهو الذي نص عليه محمد بن إسحق ، حيث قال " منه آيات عككات من أم الكتاب " - : فيمن حجة الرب وعصمة العباد ، ودفع الخصوم والباطل ، ليس لمن تصريف ولا تحريف عما وُضِعَ عليه . قال : والمتشابهات في الصلوة ، لمن تصريف وتحريف وتأويل ، ابتلى الله فيمن العباد - كما ابتلاهم في الحلال والحرام - ألا يصرفن إلى الباطل ، ولا يحرفن عن الحق .

ولما قال تعالى " فأما اللين في قلوبهم زيغ " أي : ضلال وخروج عن الحق إلى الباطل " فيتبعون ما تشابه منه " أي : إنما يأخذون منه بالمتشابه الذي يمكنهم أن يحرفوه إلى مقاصد الفاسدة ويتزولوا عليها ، لاحتمال لفظه لما يصرفونه . فأما المحكم فلا نصيب لهم فيه ، لأنه دافع لهم وحجة عليهم . ولهذا قال " ابتغاء الفتنة " أي : الإضلال لأتباعهم . إيهاماً لم أنهم يحتجون على بدعتهم بالقرآن ، وهذا حجة عليهم لآلهم . كما لو احتج النصاري بأن القرآن قد نطق بأن عيسى [هو] ﴿ رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ﴾ (١) .

(١) من الآية : ١٧١ من سورة النساء . ووقع هنا في الخطوبة والمطربة «روح الله» بدلـ

وتركوا الاحتجاج بقوله ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾. وبقوله: ﴿إِنْ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خُلِقَ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾. وغير ذلك من الآيات المحكمة المصروفة بأنه خلق من مخلوقات الله ، وعبد ورسول من رسل الله. وبقوله «وإيتفاء تأويله» أى : تحريفه على ما يريدون . وقال مقاتل والسدى : يبتغون أن يعلموا ما يكون وما عواقبُ الأشياء من القرآن ! وقد روى الإمام أحمد عن عائشة ، قالت : «قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم "هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زيغ" إلى قوله "أولو الألباب" — : فإذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنتى الله ، فاحلروهم» (١) . وروى الإمام أحمد عن أبى أمامة ، عن النبى صلى الله عليه وسلم : «فى قوله تعالى . "فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه" — قال : هم الخوارج ، وفى قوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ قال : هم الخوارج .» ورواه ابن مردويه . وهذا الحديث أقل أقسامه أن يكون موقوفاً من كلام الصباحى . ومعناه صحيح : فإن أول بدعة وقعت فى الإسلام فتنةُ الخوارج ، وكان مبدؤهم بسبب الدنيا ، حين قسم النبى صلى الله عليه وسلم غنائم حنين ، فكانهم رأوا فى عقولهم الفاسدة أنه لم يعدل فى القسمة ! فجاجعوه بهذه المقالة ، فقال قائلهم—وهو ذو الخويصرة، بقصر الله خاصرته—: اعدل فإنك لم تعدل ! فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لقد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل ، أيا متنى على أهل الأرض ولا تأمنونى ؟ ١٩ . فلما قفى الرجل استأذن عمر بن

== «رسول الله» . وهو سبق قلم من الحفاظ المؤلف . فليس فى القرآن أبداً وصف عيسى بلطف روح الله . . ولذلك غيرنا هذا الخطأ إلى الصواب الذى فى الكتاب العزيز .

(١) نسبة الحفاظ المؤلف هنا إلى كثير من طرقه فى النواوين ، وصاق بعض ألقابهم ، والمضى واحد . ويشير إلى أماكنها علقاً منها : وهو فى المست ٦ : ٤٨ (حلى) . ورواه الطيالسى : ١٤٣٢ ، ١٤٣٣ ، والبخارى ٨ : ١٥٧ - ١٥٩ (فتح) . ومسلم ٢ : ٣٠٣ - ٣٠٤ . وأبو داود : ٤٥٩٨ . والترمذى ٤ : ٨٠ . وابن ماجه : ٤٧ . وابن حبان فى صحيحه : ٧٢ ، ٧٥ (بتحقيقنا) . والطبرى : ٦٦٠٥ - ٦٦١٥ . ورواه أيضاً عبد الرزاق ، ويحمد بن يحيى البجلي فى مستدركه ، وسيد بن منصور فى سننه ، وابن المنذر ، وابن أبى حاتم ، وابن مردويه .

الخطاب - وفي رواية خالد بن الوليد - في قتله ، فقال : « دعه ، فإنه يخرج من ضيفي هذا - أي : من جنسه - قوم يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، [وصيامه مع صيامهم] ، وقراءته مع قراءتهم ، يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية ، فأينا لقيتموه فاقطعوه ، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم » ^(١) . ثم كان ظهورهم أيام علي بن أبي طالب فقتلهم بالشهر وكان . ثم تشعبت منهم شعوب وقبائل ، ولؤاء وأهواء ، ومقاتلات ومحل كثيرة متشرة . ثم انبثت القدرية ، ثم المعتزلة ، ثم الجهمية ، وغير ذلك من البدع التي أخبر عنها الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم في قوله : « وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة ، كلها في النار إلا واحدة » ، قالوا : من هم يا رسول الله ؟ قال : من كان على ما أنا عليه وأصحابي . أخرجه الحاكم ^(٢) .

وقوله " وما يعلم تأويله إلا الله " اختلف القراء في الوقف ههنا : فقيل على الجلالة ، كما تقدم عن ابن عباس أنه قال : التفسير على أربعة أنحاء : فتفسير لا يعدل أحد في فهمه ، وتفسير تعرفه العرب من لغاتها ، وتفسير يعلمه الراسخون في العلم ، وتفسير لا يعلمه إلا الله ^(٣) . ويروى هذا القول عن عائشة وعروة وأبي الشعثاء وغيرهم . وروى عبد الرزاق : كان ابن عباس يقرأ : « وما يعلم تأويله إلا الله ، ويقول الراسخون آمناً به » ^(٤) . وكلنا رواه ابن جرير عن عمر بن عبد العزيز ومالك بن أنس : إنهم يؤمنون به ولا يعلمون تأويله . وحكى ابن جرير أن في قراءة عبد الله بن مسعود : « إن تأويله إلا عند الله والراسخون في

(١) الأحاديث في معناه كثيرة يطول ذكرها . فانظر مثلاً صحيح مسلم : ٢٩١ - ٢٩٥ .

والمسند : ٦٦٦ . وابن حبان : ٢٤ .

(٢) المستدرک : ١ - ١٢٨ - ١٢٩ ، من حديث عبد الله بن عمرو ، مع اختلاف قليل في اللفظ .

(٣) معنى بنحو : ١ : ٤٨ ، من رواية الطبري .

(٤) إسناده صحيح . وهي قراءة تفسيرية ، ليست على سبيل التلاوة . ولذلك حلف بها قوله « في العلم » . وهذا هو الثابت في ابن كثير تخطيطاً وبليغاً ، وكذلك في الطبري : ٦٦٢٧ في روايته من طريق عبد الرزاق . ولكن أشي السيد محمود زادها هناك ، على احتياط أنها قراءة .

العلم يقولون : « وكذا عن أبي بن كعب . واختار ابن جرير هذا القول . ومنهم من يقف على قوله " والرايضون في العلم " . ويتبعهم كثير من المفسرين وأهل الأصول ، وقالوا : الخطاب بما لا يتفهم بعيد . وقد روى عن ابن عباس أنه قال : أنا من الرايضين الذين يعلمون تأويله . وقال مجاهد : والرايضون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمناً به . وكذا قال الربيع بن أنس . وقال محمد بن جعفر بن الزبير : وما يعلم تأويله الذي أراد ما أراد إلا الله والرايضون في العلم يقولون آمناً به ، ثم ردوا تأويل المتشابه على ما عرفوا من تأويل المحكمة التي لا تأويل لأحد فيها إلا تأويل واحد ، فانسق بعلوم الكتاب ، وصدق بعضهم بعضاً ، فضدت الحجة ، وظهر به العسر ، وزاح به الباطل ، ودفع به الكفر . وفي الحديث : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس فقال : اللهم فضله في الدين وعلمه التأويل »^(١) . ومن العلماء من فصل هذا المقام ، فقال : « التأويل » يطلق ويراد به في القرآن معنيان : أحدهما : التأويل بمعنى حقيقة الشيء وما يؤك أمره إليه . ومنه قوله تعالى : ﴿ وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاً ﴾ . وقوله : ﴿ هل ينظرون إلا تأويله ، يوم يأتي تأويله ﴾ . أي : حقيقة ما أخبروا به من أمر المعاد . فإن أريد بالتأويل هذا فالوقف على الجلالة ، لأن حقائق الأمور وكنها لا يعلمه على الجلية إلا الله عز وجل . ويكون قوله " والرايضون في العلم " مبتدأ ، و " يقولون آمناً به " خبره . وأما إن أريد بالتأويل المعنى الآخر - وهو التفسير والتعريف والبيان عن الشيء ، كقوله : ﴿ نبئنا بتأويله ﴾ ، أي : بتفسيره - فإن أريد به هذا المعنى ، فالوقف على " والرايضون في العلم " لأنهم يعلمون ويفهمون ماخرطوا به بهذا الاعتبار ، وإن لم يحيطوا علماً بحقائق الأشياء على كنه ما هي عليه . وعلى هذا فيكون قوله " يقولون آمناً به " حالاً منهم . وساغ هذا ، وهو أن يكون من المعطوف دون المعطوف عليه . كقوله : ﴿ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا

(١) المسد : ٢٣٩٧ ، من حديث ابن عباس ، وقد مضى أيضاً ١ : ٤٢ . والنظر فتح

من ديارهم وأموالهم ﴿ إلى قوله ﴾ : ﴿ يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ﴾. الآية ، وقوله تعالى : ﴿ وجاء ربك والملك صفًا صفًا ﴾. أى : وجاءت الملائكة صفوفاً صفوفاً . وقوله إختياراً عنهم أنهم " يقولون آمنا به " أى : المتشابه " كل من عند ربنا " أى : الجميع - من الحكم والمشابه - حتى وصدق ، وكل واحد منهما يصدق الآخر ويشهد له ، لأن الجميع من عند الله ، وليس شيء من عند الله بمختلف ولا متضاد . كقوله : ﴿ أفلا يتدبرون القرآن ، ولو كان من عند غير الله لرجلوا فيه اختلافاً كثيراً ﴾ . ولهذا قال تعالى " وما يذكر إلا أولو الألباب " أى : إنما يفهم ويعقل ويتدبر المعاني على وجهها أولو العقول السليمة والفهوم المستقيمة . وروى الإمام أحمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، قال : « سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوماً يتداركون ، فقال : إنما هتك من كان قبلكم بهذا ، ضربوا كتاب الله بعضه ببعض ، وإنا نزل كتاب الله ليصدق بعضه بعضاً ، فلا تكذبوا بعضه ببعض ، فإعلمتم منه فقولوا ، وما جهلتم فكلوه إلى عالمه » . ورواه ابن مردويه ^(١) . وروى أبو يعلى عن أبي سلمة ، قال : لا أعلمه إلا عن أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « نزل القرآن على سبعة أحرف ، والمراء في القرآن كفر - قالوا ثلاثاً - ما عرقت منه فاعملوا به ، وما جهلتم منه فردوه إلى عالمه » . وإسناده صحيح ، ولكن فيه علة ، بسبب قول الراوى : « لا أعلمه إلا عن أبي هريرة » ^(٢) . وروى ابن المنذر عن نافع بن يزيد ، قال : يقال : الراضون في العلم المتواضعون لله ، المتثلون لله في مرضاته ، لا يماظمون من فوقهم ، ولا يحقرون من دونهم .

ثم قال تعالى خبراً عنهم أنهم دَعَوْا ربه قائلين " ربنا لا ترغ قلوبنا بعد

(١) المست : ٦٧٤١ .

(٢) رواه ابن حبان في صحيحه : ٧٣ (بتحقيقنا) ، عن أبي يعلى بإسناده . ورواه أيضاً أحمد في المست : ٧٩٧٦ . وكذلك رواه الطبري برقم : ٧ . وصلنا ترجمته في ذلك الكتاب . وهو حديث صحيح ، لغيره من غير هذا الشكل .

إذ هديتنا " أى : لا تُسلِّها عن الهدى بعد إذ أقمته عليها ، ولا تجعلنا كالذين في قلوبهم زيغ ، الذين يتبعون ما تشابه من القرآن ، ولكن ثبتنا على صراطك المستقيم ، ودينك القويم " وذهب لنا من ذلك " [أى : من عندك] ^(١) " رحمة " ثبتت بها قلوبنا ، ونجمع بها شملنا ، وتزيدنا بها إيماناً وإيقاناً " إنك أنت الوهاب " . [وروى الإمام أحمد عن شهر بن حوشب قال : سمعت أم سلمة تحدث : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه أن يقول : اللهم مقلب القلوب ، ثبت قلبي على دينك ، قالت : قلت : يا رسول الله ، أو إن القلوب لتقلب ؟ قال : نعم ، ما من خلق الله من بنى آدم من بشر إلا أن قلبه بين أصابع الله ، فإن شاء الله عز وجل أقامه ، وإن شاء الله أزاغه . فنسأل الله ربنا أن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا ، ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمة ، إنه هو الوهاب ، قالت : قلت : يا رسول الله ، ألا تعلمني دعوة أدعو بها لنفسى ؟ قال : بلى ، قولي : اللهم رب محمد النبي ، اغفر لي ذنبي ، وأذهب غيظ قلبي ، وأجزي من مضلات الفتن ما أحببتنا . ثم رواه أحمد مختصراً ، بدون قوله « فنسأل الله ربنا » إلخ - من رواية شهر بن حوشب أيضاً ، قال : « قلت لأم سلمة : يا أم المؤمنين ، ما كان أكثر دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان عندك ؟ . . . »] ^(٢) . وروى ابن مردويه عن عائشة ، قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يدعو : يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ، قلت : يا رسول الله ، ما أكثر ما تدعو بهذا الدعاء ؟ فقال : ليس من قلب إلا وهو بين أصبعين

(١) التريادة من الخطوة الأخرى .

(٢) المسند ٦ : ٣٠١ - ٣٠٢ ، ٣١٥ (حلى) . وإسناده صحيحان . وقد اضطرت لإثبات الحديث من المسند ، لأن الحافظ ابن كثير ذكره هنا بإسناد ، من ابن أبي حاتم ، وابن جرير ، وابن مردويه . واختلفت عليه الأسانيد ، فجعلها أسانيد لحديث واحد رواه ابن أبي حاتم مختصراً ، من حديث شهر بن حوشب « عن أم سلمة روى أساء بنت يزيد بن السكن » . ولكن الصحيح أن شهرًا رواه مختصراً عن أساء - وروى صحابة كثيرًا : أم سلمة - ورواه أيضاً مطولاً ومختصراً عن أم سلمة أم المؤمنين . فدخل على ابن كثير إسناده في إسناده ، أو أسانيده في أسانيد . وانظر تفصيل ذلك في الطبري : ٦٦٥٠ - ٦٦٥٢ ، ٦٦٥٨ .

من أصابع الرحمن ، إذا شاء أن يقيمه أقامه ، وإذا شاء أن يزيحه أزاحه ، أما تسمعون قوله "ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة ، إنك أنت الوهاب" . غريب من هذا الوجه ، ولكن أصله ثابت في الصحيحين وغيرهما من طرق كثيرة ، بلون زيادة ذكر هذه الآية الكريمة . وروى عبد الرزاق عن أبي عبد الله الصنابحي : « أنه صلى وراء أبي بكر الصديق المغرب ، فقرأ أبو بكر في الركعتين الأوليين بأم القرآن وسورتين من قصار المفضل ، وقرأ في الركعة الثالثة ، قال : فدنوت منه حتى إن ثيابي لتكاد تَسَسُ ثيابه ، فسمعتة يقرأ بأم القرآن وهذه الآية "ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة ، إنك أنت الوهاب" » (١) .

وقوله "ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه" أي : يقولون في دعائهم : إنك يا ربنا ستجمع بين خلقك يوم معادهم ، وتفضل بينهم ، وتحكم فيهم فيما اختلفوا فيه ، وتجزئ كلاً بعمله وما كان عليه في الدنيا من خير وشر .

﴿ إِنِّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً ، وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ۝ كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ، وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ﴾

يجزئ تعالى عن الكفار بأنهم وقود النار ﴿ يوم لا ينفع الظالمين معنرتهم ولم اللعة ولم سوء الدار ﴾ . وليس ما أوتوه في الدنيا — من الأموال والأولاد — ينفع لهم عند الله ، ولا ينجيهم من عقابه وألم عقابه . [بل] كما قال تعالى : ﴿ ولا تعجبك أموالهم وأولادهم ، إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترثهم أنفسهم وهم كافرون ﴾ . وقال تعالى : ﴿ لا يغرثك قلب الذين كفروا في البلاد ، متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد ﴾ . كما قال ههنا "إن الذين كفروا" أي : بآيات الله وكذبوا رسله ، وخالقوا كتابه ، ولم يشعروا بوجهه إلى أنبيائه "لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً ، وأولئك هم وقود النار"

(١) رواه عبد الرزاق عن مالك . جري في الموطأ ، ص : ٧٩ .

أى: حطّيبها الذى تُسجّر به وتوقّد به، كقوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ . وروى ابن أبى حاتم عن أم الفضل أم عبد الله بن عباس ، قالت : « بينما نحن بمكة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل ، فنادى : هل بلغت ؟ اللهم هل بلغت ؟ - ثلاثاً - فقام عمر بن الخطاب فقال : نعم ، ثم أصبح فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لِيُظْهِرَنَّ الْإِسْلَامُ حَتَّى يَرُدَّ الْكُفْرَ إِلَى مَوَاطِنِهِ ، وَلِتَخْضُضَنَّ الْبِحَارَ بِالْإِسْلَامِ ، وَلِيَأْتِينَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَعْلَمُونَ الْقُرْآنَ وَيُقِرُّوهُ ، ثُمَّ يَقُولُونَ : قرأنا وعلمنا ، فمن هذا الذى هو خير منا ؟ ! فهل فى أولئك من خير ؟ قالوا : يا رسول الله ، فمن أولئك ؟ قال : أولئك منكم ، وهم وقود النار » . وراه ابن مردويه بنحوه (١) .

وقوله "كتاب آل فرعون" قال ابن عباس : كصنيع آل فرعون . وكذا روى عن عكرمة ومجاهد وغير واحد . ومنهم من يقول : كسنة آل فرعون ، وكفعل آل فرعون ، وكشبه آل فرعون . والألفاظ متقاربة . والكتاب - بالتسكين والتحريك أيضا ، كنه ونهر - هو : الصنع والحال والشأن والأمر والعادة ، كما يقال : لا يزال هذا دأبى ودأبك . والمعنى فى الآية : أن الكافرين لا تغنى عنهم الأموال ولا الأولاد ، بل يهلكون ويعذبون ، كما جرى لآل فرعون ومن قبلهم ، من المكذّبين للرسل فيها جاؤا به من آيات الله وحججه " والله شديد العقاب " أى : شديد الأخذ أليم العذاب ، لا يتمتع منه أحد ، ولا يفوته شيء . بل هو الفعال لما يريد ، الذى قد غلب كل شيء ، لا إله غيره ، ولا رب سواه .

﴿ قُلِ الَّذِينَ كَفَرُوا سَتَلْبَثُونَ وَعُتِرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ ، وَبِئْسَ الْمِهَادُ ⑪ ﴾
قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا ، فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْقَتِيلِ ، وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ⑫ ﴾ .

(١) إسناده ابن أبى حاتم إسناده صحيح .

يقول تعالى : قل يا محمد للكافرين "ستغلبون" أى : فى الدنيا "وتحشرون"
أى : يوم القيامة "إلى جهنم وبئس المهاد". وقد ذكر ابن إسحق عن عاصم
بن عمر بن قتادة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصاب من أهل بدر
ما أصاب ورجع إلى المدينة، جمع اليهود فى سوق بنى قيس عكرمة ، وقال : يا معشر
يهود، أسلموا قبل أن يصيبكم الله بما أصاب قريشاً، فقالوا : يا محمد ، لا يفرئك
من نفسك أن قتلتَ فقرأ من قريش كانوا أغماراً لا يعرفون القتال ، إنك والله
لو قاتلنا لعرفت أننا نحن الناس، وأنت لم تلق مثلنا ! فأنزل الله فى [مثل] ذلك
من قولهم : " قل للذين كفروا مستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد " إلى
قوله " لعبرة لأولى الأبصار " . . . وقد رواه ابن إسحق أيضاً عن ابن عباس ،
فذكره . ولما قال تعالى " قد كان لكم آية " أى : قد كان لكم أيها اليهود
القاتلون ما قلتم " آية " أى : دلالة على أن الله مُعِزُّ دينه ، وناصرُ رسوله ،
ومظهر كلمته ، وسُعِّلَ أمره " فى فتنين " أى : طائفتين " الفتنة " أى :
للقتال " فتة تقاتل فى سبيل الله " [وهم المسلمون] " وأخرى كافتة " وهم
مشركو قريش يوم بدر . وقوله " يرونها مثلهم رأى العين " قال بعض العلماء
: فيما حكاه ابن جرير - : يرى المشركون يوم بدر أن المسلمين مثلهم فى العدد
رأى أعينهم ، أى : جعل الله ذلك فيما رأوه سبباً لنصرة الإسلام عليهم . وهذا
لا إشكال عليه إلا من جهة واحدة ، وهى : أن المشركين بغتوا عمر بن سعد
يومئذ قبل القتال يَحْشَرُونَ لهم المسلمين ، فأخبرهم بأنهم ثلثائة ، يزعمون قليلاً أو
بعضون قليلاً . وهكذا كان الأمر : كانوا ثلثائة وبضعة عشر رجلاً ، ثم لما
وقع القتال أمدَّهم الله بألف من خواص الملائكة وصاداتهم . والقول الثانى :
أن المعنى فى قوله " يرونها مثلهم رأى العين " أى : ترى الفتنة المسلمة الفتنة
الكافرة مثلهم ، أى : ضفيهم فى العدد ، ومع هذا نصرهم الله عليهم . وهذا
لا إشكال فيه على ما روى عن ابن عباس : أن المؤمنين كانوا يوم بدر ثلثائة
وثلاثة عشر رجلاً ، والمشركين كانوا ستمائة وستة وعشرين . وكان هذا القول
مأخوذاً من ظاهر هذه الآية . ولكنه خلاف المشهور عند أهل التواريخ والأنسير

وأيام الناس ، وخلاف المعروف عند الجمهور : أن المشركين كانوا ما بين تسعمائة إلى ألف ، كما رواه ابن إسحق وغيره . وعلى كل تقدير فقد كانوا ثلاثة أمثال المسلمين . وعلى هذا فيشكل هذا القول ، والله أعلم . لكن وجه ابن جرير هنا وجعله صحيحاً ، كما تقول : عندى ألف وأنا محتاج إلى مثليها ، وتكون محتاجاً إلى ثلاثة آلاف . كنا قال . وعلى هذا فلا إشكال . لكن بقی سؤال آخر ، وهو وارد على القولين ، وهو أن يقال : ما الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى في قصة بدر : ﴿ وإذ يريكومهم إذ التقيتهم في أعينكم قليلاً ويقللکم في أعينهم ، ليقضى الله أمراً كان مفعولاً ﴾ ؟ فالجواب : أن هذا كان في حال ، والآخر كان في حال أخرى ، كما روى عن ابن مسعود في قوله " قد كان لكم آية في فتيين التقنا " الآية - قال : « هذا يوم بدر ، وقد نظرنا إلى المشركين فرأيتهم يُضْعِفُونَ علينا ، ثم نظرنا إليهم فما رأيتهم يزيدون علينا رجلاً واحداً ، وذلك قوله تعالى : ﴿ وإذ يريكومهم إذ التقيتهم في أعينكم قليلاً ويقللکم في أعينهم ﴾ . فتد ما عاين كل من الفريقين الآخر ، رأى المسلمون المشركين مثليهم ، أى : أكثر منهم بالضعف ، ليتوكلوا ويتوجهوا ويطلبوا الإعانة من ربهم عز وجل ، ورأى المشركون المؤمنين كذلك ، ليحصل لهم الرعب والخوف والخزع والملع . ثم لما حصل التصاف والتقى الفريقان ، قلل الله هؤلاء في أعين هؤلاء ، وهؤلاء في أعين هؤلاء ، ليُقدِّم كل منهما على الآخر " ليقضى الله أمراً كان مفعولاً " أى : ليفرق بين الحق والباطل ، فيُظهر كلمة الإيمان على الكفر والطغيان ، ويُعزِّز المؤمنين ويُلذل الكافرين . كما قال تعالى : ﴿ ولقد نصرکم الله بيلدر وأتم أذلة ﴾ ، وقال ههنا " والله يؤيد بنصره من يشاء ، إن في ذلك لعلبة لأولى الأبصار " أى : إن في ذلك لمُعتبراً لمن له بصيرة وفهم ، ليهتدى به إلى حكم الله وأصله ، وقدَّره الجارى بنصر عباده المؤمنين ، في هذه الحياة والدنيا ويوم يقوم الأشهاد .

﴿ رَيْنَ لِلنَّاسِ حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالنِّصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمَسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ، ذَلِكَ مَتَاعُ

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا، وَأَلْفَ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٤﴾ قُلْ أُو۟سِبۡتُكُمْ بِمِثَرٍ
مِّنۡ ذَلِكُمۡ، لِلَّذِينَ آمَنُوا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ خَجَرًا مِّنۡ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِزْقٌ مِّنۡ أَلۡفٍ، وَأَلْفَ بِصِيرٍ بِالۡيَمَادِ ﴿١٥﴾

يُخبر تعالى عما زَيْن للناس في هذه الحياة الدنيا من أنواع الملاذ من النساء والبنين ، فبدأ بالنساء ، لأن الفتنة بين أشد ، كما ثبت في الصحيح أنه قال عليه السلام : « ما تركت بعدى فتنة أضرَّ على الرجال من النساء » ^(١) . فأما إذا كان القصد بين الإغفاف وكثرة الأولاد ، فهذا مطلوب مرغوب فيه منسوب إليه . كما وردت الأحاديث بالرغب في التزويج والاستملاك منه ، وإن خير هذه الأمة كان أكثرها نساءً » ^(٢) . وقوله عليه السلام : « الدنيا متاع ، وخير متاعها المرأة الصالحة . إن نظر إليها سرته ، وإن أمرها أطاعته ، وإن غاب عنها حفظته في نفسها وماله » ^(٣) . وقوله في الحديث الآخر : « حُب إلى النساء والطيب ، وجعلت قرة عيني في الصلاة » ^(٤) . وحُب البنين تارة يكون للتفاخر والزينة ، فهو داخل في هذا . وتارة يكون لتكثير النسل وتكثير أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فمن عبده الله وحده لا شريك

(١) رواه أحمد في المستدرك : ٢٠٠ ، ٢١٠ (حلي) ، والبخاري : ٩ ، ١١٨ (فتح) .
ومسلم : ٢ ، ٣٢٠ - كلهم من حديث أسامة بن زيد .

(٢) من حديث ابن عباس. رواه أحمد : ٢٠٤٨ ، ٢١٧٩ ، ٣٥٠٧ . والبخاري ٩ : ٩٩ (فتح) . والحاكم ٢ : ١٦٠ .

(٢) لم أجد حديثاً واحداً بهذا القبط . ويظهر أن الحافظ ابن كثير كُتِبَ من حفظه . فأولوه «للعنبا شجاع» وغيره منهاها المرة الصالحة - مضى في ص : ٩٤ من هذا الجزء ، وأنه رواه أحمد وسلم وغيرهما من حديث عبد الله بن عمرو . وبقيته رواه أحمد : ٧١٤٥ . عن أبي هريرة : مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي التناذر خير ؟ قال : الذي ترمه إذا نظر ، وتطليه إذا أمر ، ولا تخالفه فيما يكره ، في نفسه وإياه . ورواه التنايل : ٢ : ٧٢ . والحاكم : ١٦١ - ١٦٢ ، وصححه على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي . وروى أبي داود : ١٦٦٤ ، نحوه بجماد ، ضمن حديث ابن عباس ، يذكر للمناذري أنه رواه ابن مردويه والحاكم وصححه على شرط الشيخين . وبذلكروا الحافظين والمثبت عند تيسر : ٢٤ ، ٣٥ من سورة التوبة .

(٤) من حديث أنس ، رواه أحمد : ١٢٣٢٠ ، ١٣٠٨٩ ، ١٤٠٨٢ . وإسناده :
 ١٥٦ . والخاكم ٢ : ١٦٠ ، وصححه على شرط مسلم ، وإسناده الصحيح .

له ، فهذا محمود مملوح . كما ثبت في الحديث : « تزوجوا الودودَ الودودَ ، فإنَّ مكثرَ مكائِرِ بكم الأممُ يومَ القيامةِ »^(١) . وجب المال كذلك : تارة يكون للقصر والخيلاء ، والتكبر على الضعفاء ، والتجبر على الفقراء ، فهذا مذموم . وتارة يكون للنفقة في القربات ، وصلة الأرحام والقربات ، ووجوه البر والطاعات ، فهذا محمود محسود عليه شرعاً . وقد اختلف المفسرون في مقدار القنطار ، على أقوال : وحاصلها : أنه المال الخزيل ، كما قاله الضحاك وغيره . وقيل : ألف دينار . وقيل : ألف ومائتا دينار . وقيل : اثنا عشر ألفاً . وقيل : أربعين ألفاً . وقيل : ستون ألفاً . وقيل غير ذلك . وجب الخيل على ثلاثة أقسام : تارة يكون ربطها أصحابها معدةً لسبيل الله ، متى احتاجوا إليها غزواً عليها ، فهؤلاء يثابون . وتارة تربط فخرًا ونواءً لأهل الإسلام ، فهذه على صاحبها وزر . وتارة للتعفف واقتناء نسلها ولم يتنسحق حق الله في رقابها ، فهذه لصاحبها ستر . كما سيأتي الحديث بذلك ، عند قوله تعالى : ﴿ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ﴾^(٢) . وأما المسومة : فمن ابن عباس : المسومة الراعية والمطهمة الحسان . وكذا روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم . وقال مكحول : المسومة الغرة والتحصيل . وقيل غير ذلك . وقد روى الإمام أحمد عن أبي زر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس من فرس عربي إلا يؤذن له مع كل فجر يدعو بدعوتين ، يقول : اللهم إنك خولتني من خولتي من بني آدم ، فاجعلني من أحب ماله وأهله إليه ، أو أحب أهله وماله إليه »^(٣) . وقوله « والأناصم » يعني : الإبل والبقرة والغنم « والحراث » يعني : الأرض المتخذة للغراس والزراعة . روى الإمام أحمد عن سويد بن هبيرة ، عن النبي صلى الله عليه

(١) جزء من حديث ، عن معقل بن يسار . رواه أبو داود : ٢٠٥٠ . وإسناده : ٧١ . والحاكم ٢ : ١٦٢ ، وصححه . ولكن ليس عندهم كلمة « يوم القيامة » .

(٢) الآية : ٦٠ من سورة الأنفال .

(٣) المستدرك : ١٧٠ . (طبري) . وإسناده : ١٢١ : ٢ . ورواه أحمد قبل ذلك ، ص : ١٦٢

ملولاً يلهناد آخر . وكلا الإسنادين صحيح .

وسلم ، قال : « خير مال امرئ له مهرة مأمورة ، أو مسكة مأبورة »^(١) .
المأمورة : الكثيره النسل : والمسكة : النخل المصطف . والمأبورة : الملتصحة . ثم
قال تعالى « ذلك متاع الحياة الدنيا » أى : إنما هذا زهرة الحياة الدنيا وزينتها
الفانية الزائلة « والله عنده حسن المآب » أى : حسن المرجع والثواب .

« قل أوفيتكم بخير من ذلكم » أى : قل يا محمد للناس : أخبركم بخير
مما زُيِّن للناس في هذه الحياة الدنيا من زهرتها ونعيمها الذى هو زائل لا محالة ؟
ثم أخبر عن ذلك فقال « للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار »
أى : تنفخ بين جوانبها وأرجائها الأنهار من أنواع الأشربة ، من العسل والبن
والخمر والماء وغير ذلك ، مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب
بشر « خالدين فيها » أى : ماكين فيها أبد الآباد ، لا يفتنون عنها حيولا
« وأزواج مطهرة » أى : من اللدن والخبث والأذى والحيف والفساد ،
وغير ذلك مما يعترى نساء الدنيا « ورضوان من الله » أى : يحل عليهم رضوانه
فلا يسخط عليهم بعده أبداً . ولما قال في الآية الأخرى التى فى براقة :
« ورضوان من الله أكبر » . أى : أعظم مما أعطاهم من النعم المقيم . ثم قال
« والله بصير بالعباد » أى : يعطى كلاً بحسب ما يستحقه من العطاء .

﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ١٦ ﴾
﴿ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْمُفْتِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالشَّجَرِ ١٧ ﴾

يصف تعالى عباده المتقين الذين وعدهم الثواب الجزيل ، فقال تعالى
« الذين يقولون ربنا إنا آمنّا » أى : بك وبكتابك وبرسولك « فاغفر لنا
ذنوبنا » أى : بلعاننا بك وبما شرعته لنا ، فاغفر لنا ذنوبنا وقصيرنا من أمرنا
بفضلك ورحمتك « وقنا عذاب النار » . ثم قال « الصابرين » أى : فى
قيامهم بالطاعات وتركهم المحرمات « والصادقين » أى : فيما أخبروا به من إيمانهم ،

(١) المصنف : ١٠٩٠-١٠٩١ . وهو مجمع الزوائد : ٢٥٨ ، وقال : « رواه أحمد والطبرانى ،
ورجال أحمد ثقات » .

بما يلتزمونه من الأعمال الشاقة " ولقنوت " الطاعة والخضوع
 " والمتقين " أى : من أمروهم فى جميع ما أمروا به من الطاعات ، وصلة
 الأرحام والقرابات ، وسد الخلات ، ومواصلة ذوى الحاجات " والمستغفرين
 بالأسحار " دل على فضيلة الاستغفار وقت الأسحار . وثبت فى الصحيحين
 وغيرهما من المساند والسنن - من غير وجه - عن جماعة من الصحابة ، أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يتزل الله تبارك وتعالى فى كل ليلة إلى
 سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ، فيقول : هل من سائل فأعطيه ؟ هل
 من داع فاستجب له ؟ هل من مستغفر فأغفر له ؟ » - الحديث (١) . وقد أورد
 الدارقطني فى ذلك جزءاً على حدة ، فرواه من طرق متعددة . وفى الصحيحين
 عن عائشة ، قالت : « من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 من أوله وأوسطه وآخره ، فاتته وتره إلى السحر » . وكان عبد الله بن عمر
 يصلى من الليل ، ثم يقول : يانافع ، هل جاء السحر ؟ فإذا قال : نعم ،
 أقبل على الدعاء والاستغفار حتى يصبح . رواه ابن أبى حاتم .

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ،
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ (١٨) إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْأَسْلَمُ ، وَمَا
 اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ ، وَمَنْ
 يَكْفُرْ بِتَايَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ (١٩) فَلَنْ حَاجُوكَ قُلْ
 أَسْلَمْتُ وَخَيَّرَ اللَّهُ وَمَنْ أَتَّبَعَنْ ، وَقُلْ لِلَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ
 ءَأَسْلَمْتُمْ ، فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ أَهْتَدُوا ، وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ ،
 وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْبَاسِ ۝ (٢٠) ﴾

(١) منها حديث أبي هريرة بهذا المعنى . رواه أحمد فى المسند : ٧٥٠٠ ، ٧٥٨٢ ، ٧٦١١ ، ٧٧٧٩ . والبخارى ٣ : ٢٥ - ٢٦ (فتح) . وسلم ١ : ٢١٠ . وغيرهم . وحيث ابن مسعود .
 رواه أحمد : ٣٦٧٣ . وانظر كتاب التوحيد لإمام الأئمة ابن خزيمة ، ص : ٨٣ - ٩٥ . وشرحا
 الترمذى ٢ : ٣٠٧ - ٣٠٩ . وجميع أفرادها ١٠ : ١٥٤ - ١٥٥ .

شهد تعالى ، وكفى به شهيداً ، وهو أصدق الشاهدين وأعدلهم وأصدق القائلين " أنه لا إله إلا هو " أى : المتفرد بالإلهية لجميع الخلاق ، وأن الجميع عبيدُه وخلقُه ، والفقراء إليه ، وهو الغنى عما سواه . كما قال تعالى : ﴿ لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنه علمه والملائكة يشهدون ، وكفى بالله شهيداً ﴾ . ثم قرن شهادة ملائكته وأول العلم بشهادته ، فقال " شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم " وهذه خصوصية عظيمة للعلماء في هذا المقام " قائماً بالقسط " منصوب على الحال ، وهو في جميع الأحوال كذلك " لا إله إلا هو " تأكيد لما سبق " العزيز " الذى لا يُرام جنّابه عظمة وكبرياء " الحكيم " فى أموره وأفعاله وشرعه وقدره . وقوله " إن الدين عند الله الإسلام " لإخبار من الله تعالى بأنه لا دين عنده يقبله من أحد سوى الإسلام ، وهو اتباع الرسل فيما بعثهم الله به فى كل حين ، حتى ختموا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، الذى سبّح جميع الطرق إليه إلا من جهة محمد صلى الله عليه وسلم . فمن لى الله بعد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم بلدين على غير شريعته فليس بمقبّل . كما قال تعالى : ﴿ ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين ﴾ . وقال فى هذه الآية - غيراً بانحصار الدين المقبل عنده فى الإسلام - " إن الدين عند الإسلام " . وذكر ابن جرير : أن ابن عباس قرأ " شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم * أن الدين عند الله الإسلام " بكسر " إنه " وفتح " أن الدين عند الله الإسلام " أى : شهد هو والملائكة وأولو العلم من البشر بأن الدين عند الله الإسلام . والجمهور قرؤوها بالكسر على الخبر . وكلا المعنيين صحيح ، ولكن هذا على قول الجمهور أظهر . والله أعلم ^(١) . ثم أخبر تعالى أن الذين أوتوا الكتاب الأول إنما اختلفوا بعد ما قامت الحجة بإرسال الرسل إليهم وإنزال الكتب عليهم ، فقال " وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم

(١) ولكن حله القراءة المنصوية لآين عباس ، لم يروها الطبري يستنده ، بل صرح بأنها

غير ملوكة « رواية صحيحة ولا مقبولة » - الطبري ٦ : ٢٦٨ .

العلم بغيا بينهم " أى : بنى بعضهم على بعض فاختلفوا فى الحق ، لتحاسنهم وتباغضهم وتدابروهم ، فحمل بعضهم بغض البعض الآخر على مخالفته فى جميع أقواله وأفعاله ، وإن كانت حقاً . ثم قال تعالى " ومن يكفر بآيات الله " أى : من جحد ما أنزل الله فى كتابه " فإن الله سريع الحساب " أى : فإن الله سيجازيه على ذلك ، ويحاسبه على تكذيبه ، ويعاقبه على مخالفته كتابه .

ثم قال تعالى " فإن حاجوك " أى : جادلوك فى التوحيد " فقل أسلمت وجهى لله ومن اتبعن " أى : فقل أخلصت عبادتى لله وحده لا شريك له ولا ند له ولا ولد ولا صاحبة له ، ومن اتبعنى على دىنى يقول كفالتى . كما قال تعالى : ﴿ قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى ، وسبحان الله وما أنا من المشركين ﴾ . ثم قال تعالى آمراً لعبدته ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم أن يدعو - إلى طريقته ودينه والدخول فى شرعه وما بعثه الله به - الكتابيين من المؤمنين والأُميين من المشركين ، فقال " وقل للذين آمنوا الكتاب والأُميين أسلمتم ، فإن أسلموا فقد اهتدوا ، وإن تولوا فإنما عليك البلاغ " أى : والله عليه حسابهم ، وإليه مرجعهم ومآبهم ؛ وهو الذى يهتدى من يشاء ويضل من يشاء ، وله الحكمة فى ذلك والحجة البالغة . ولهذا قال " والله بصير بالعباد " أى : هو عليم بمن يستحق الهداية بمن يستحق الضلالة ، وهو الذى لا يستل عما يفعل وهم يستلون ﴾ . وما ذاك إلا لحكمته ورحمته . وهذه الآية وأمثالها من أصرح الدلالات على عموم بعثته صلى الله عليه وسلم إلى جميع الخلق ، كما هو معلوم من دينه ضرورة ، وكما دل عليه الكتاب والسنة فى غير ما آية وحديث . فن ذلك : قوله تعالى : ﴿ قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً ﴾ . وقال تعالى : ﴿ تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ﴾ . وفى الصحيحين وغيرهما - مما ثبت تواتره بالوقائع المتعددة - أنه بعث كتبه صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الله ملوك الآفاق وطوائف بنى آدم ، من عربهم وعجمهم ، كتابتهم وأُميتهم ، امتثالاً لأمر الله له بملك . وعن أبى هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « والذى نفى بيده ، لا يسمع بى أحد من هذه

الامة - يهودى ولا نصرانى - ومات ولم يؤمن بالذى ارسلتُ به ، إلا كان من أهل النار . رواه مسلم . وقال صلى الله عليه وسلم : « بُعثتُ إلى الأحمر والأسود » ^(١) . وقال : « كان النبي يبعث إلى قومه خاصة ، ويُبعثُ إلى الناس عامة » ^(٢) . وروى الإمام أحمد عن أنس : « أن غلاماً يهودياً كان يَصْنَعُ للنبي صلى الله عليه وسلم وَضوءاً ويناولُهُ نعليه ، فرض ، فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم ، فنخل عليه وأبوه قاعد عند رأسه ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : يا فلان ، قل : لا إله إلا الله ، فنظر إلى أبيه ، فسكت أبوه ، فأعاد عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، فنظر إلى أبيه ، فقال أبوه : أطع أبا القاسم ، فقال الغلام : أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول : الحمد لله الذى أخرجني من النار » . أخرجه البخارى ^(٣) . إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ١١ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَأْوَاهُمْ مِنْ نَارٍ ١٢ ﴾

هذا ذم من الله تعالى لأهل الكتاب فيما ارتكبه من المآثم والمخارم في تكذيبهم بآيات الله قديماً وحديثاً ، التي بلغتهم إياها الرسل ، استكباراً عليهم وعناداً لهم ، وتعاضلاً على الحق واستكفافاً عن اتباعه ، ومع هذا قتلوا من النبيين حين بلغهم عن الله شرعه ، بغیر سبب ولا جرمة منهم إليهم ، إلا لكونهم دَعَوْهُم إلى الحق " ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس " وهذا هو غاية

(١) من حديث رواه أحمد ٤ : ٤١٦ (حظي) من حديث أبي موسى الأشعري . وآخر في المسند أيضاً ٥ : ١٤٥ من حديث أبي ذر . ومناه ثابت ضمن حديث عن جابر ، رواه مسلم ١ : ١٤٧ . وآخر من ابن عباس ، رواه أحمد : ٢٢٥٦ ، ٢٧٤٢ .

(٢) منناه ثابت في أحاديث . وهذا القبط جزء من حديث جابر ، رواه البخارى ١ : ٢٧١ (فتح) .

(٣) المسند : ١٢٨٢١ . والبخارى بنحوه ٣ : ١٧٦ (فتح) .

الكبر ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الكبر يبطر الحق وغمط الناس »^(١) . ولهذا لما أن تكبروا عن الحق ، واستكبروا على الخلق ، قابلهم الله على ذلك بالذلة والصغار في الدنيا ، والعلاب المهين في الآخرة ، فقال « فبشرهم بعذاب أليم » أى : موجع مهين « أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين » .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾^(٢) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن نَّمِسَّ النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ، وَغَرَّكُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٣﴾ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُعِدَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٤﴾

يقول تعالى منكرًا على اليهود والنصارى ، المتمسكين فيما يزعمون بكتابيهم اللذين بأيديهم ، وهما التوراة والإنجيل ، وإذا دُعوا إلى التحاكم إلى ما فيها من طاعة الله فيما أمرهم به فيها من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم - تولَّوا وهم معرضون عنهما . وهذا في غاية ما يكون من ذمهم ولتنويه بذكرهم بالخالف والعتاد . ثم قال تعالى « ذلك بأنهم قالوا لن نمسنا النار إلا أياماً معدودات » أى : إنما حملهم وجرائهم على مخالفة الحق اقتراؤهم على الله فيما ادَّعاه لأنفسهم أنهم إنما يعلدون في النار سبعة أيام ، عن كل ألف سنة في الدنيا يوماً . وقد تقدم تفسير ذلك في سورة البقرة^(١) . ثم قال تعالى « وغرَّهم في دينهم ما كانوا يفترون » أى : ثبتهم على دينهم الباطل ما خدعوا به أنفسهم من زعمهم أن النار لا تمسهم بلنوبهم إلا أياماً معدودات ، وهم الذين اقتروا هذا من تلقاء

(١) رواه مسلم ١ : ٣٧ ، في حديث من ابن مسعود ، وينسوه رواه أحمد : ٣٦٤٤ ، ٤٠٥٨ ، ٣٧٨٩ . والترمذي ٣ : ١٤٤ - ١٤٥ . والحاكم ١ : ٢٦ . ورواه أيضاً أبو داود : ٤٠٩٢ . ينسوه ، في حديث عن أبي هريرة . وقد مضى ١ : ١٥٨ دون تخريج . و غلط الناس : الاستبانة بهم واستقارهم .

(٢) مضى ج ١ ص ١٧١ .

أنفسهم واضعلوه ، ولم ينزل الله به سلطاناً . قال الله تعالى متهدداً لهم ومتوعداً
 " فكيف إذا جعناهم ليوم لا ريب فيه " أى : كيف يكون حالم وقد
 افترأوا على الله وكذبوا رسله وقتلوا أنبياءه والعلماء من قومهم الآمرين بالمعروف
 والناهين عن المنكر ، والله تعالى سائلهم عن ذلك كله ومحاسبهم عليه ومجازيهم به .
 " فكيف إذا جعناهم ليوم لا ريب فيه " : لا شك في وقوعه وكونه " ووفيت
 كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون " .

﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُوتَى الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ ،
 وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ ، بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ ۝ (٢١) تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ، وَتُخْرِجُ
 الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَتُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ ، وَتَرزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ
 حِسَابٍ ۝ (٢٢) ﴾

يقول تعالى " قل " يا محمد ، معظماً لربك وشاكراً له ومفوضاً إليه
 ومتوكلاً عليه : " اللهم مالك الملك " أى : لك الملك كله " توتى الملك من
 تشاء وتترع الملك من تشاء ، وتعز من تشاء وتذل من تشاء " أى : أنت
 المعطي وأنت المانع ، وأنت الذى ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن . وفى هذه
 الآية تنبيه وإرشاد إلى شكر نعمة الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم وهله
 الأمة ، لأن الله تعالى حوّل النبوة من نبي إسرائيل إلى النبي العربى القرشى
 الأسمى المكى ، خاتم الأنبياء على الإطلاق ، ورسول الله إلى جميع العقليين :
 الإنسان والجن ، الذى جمع الله فيه محاسن من كان قبله ، وخصه بخصائص
 لم يعطها نبي من الأنبياء ولا رسول من الرسل ، فى العلم بالله وشرعيته ، وإطلاعه
 على الغيوب الماضية والآتية ، وكشفه عن حقائق الآخرة ، ونشر أمته فى الآفاق ،
 فى مشارق الأرض ومغاربها ، وإظهار دينه وشرعه على سائر الأديان والشرائع .
 فصولات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين ، ما تعاقب الليل والنهار . ولهذا

قال تعالى " قل اللهم مالك الملك " - الآية . أى : أنت المتصرف فى خلقك ،
 الفعل لما تريد . كما رَدَّ تبارك وتعالى على من يتحكم عليه فى أمره ، حيث قال :
 ﴿ وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ ، قال الله ردّاً
 عليهم : ﴿ أ هم يقسمون رحمة ربك ، نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ،
 ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ﴾ . أى : نحن نتصرف فى خلقنا كما نريد
 بلا ممانع ولا مدافع ، ولنا الحكمة والحجة فى ذلك . وهكذا نعطي النبوة لمن
 نريد . كما قال تعالى : ﴿ الله أعلم حيث يجعل رسالته ﴾ ^(١) . وقال تعالى : ﴿ انظر
 كيف فضلنا بعضهم على بعض ، وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً ﴾ . وقوله
 " تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل " أى : تأخذ من طول هذا فتريده
 فى قصر هذا ، فيعتدلان ، ثم تأخذ من هذا فى هذا فيضاً وتأتان ثم يعتدلان .
 وهكذا فى فصول السنة : ربيعاً وصيفاً وخريفاً وشتاء . وقوله " وتخرج الحى
 من الميت وتخرج الميت من الحى " أى : تخرج الحبة من الزرع ، والزرع من
 الحبة ، والنخلة من النواة ، والنواة من النخلة ، والمؤمن من الكافر ، والكافر من
 المؤمن ، وللحاجة من البيضاء ، والبيضاء من الدجاجة ، وما جرى هذا المجرى من جميع
 الأشياء " وترزق من تشاء بغير حساب " أى : تعطى من شئت من المال
 ما لا يعلمه ولا يقدر على إحصائه ، وتقرر على آخرين ، لما لك فى ذلك من
 الحكمة والإرادة والمشية .

﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَمَنْ
 يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَةً ، وَيَحْذَرُكُمْ
 اللَّهُ نَفْسَهُ ، وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾ ^(٢٨)

سمى الله تبارك وتعالى عبادة المؤمنين أن يولوا الكافرين ، وأن يتخلوهم
 أولياء يسرون إليهم بالمودة من دون المؤمنين ، ثم توعده على ذلك فقال " ومن

(١) سورة الأنعام : ١٢٤ . وقراءة ابن كثير الذى رفض عن عامر (رسالته) بالإفراد .

وقرأ باقى السورة (رسالته) بالجمع . وبكى التى ثبتت فى المخطوطة فى هذا الموضع .

يفعل ذلك فليس من الله في شيء " أى : ومن يرتكب نهي الله في هذا فقد برئ من الله . كما قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخلوا عقوبتكم وأولياءكم الذين يقولون إنهم بالموعدة ﴾ ، إلى أن قال : ﴿ ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل ﴾ . وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً ﴾ . وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخلوا اليهود والنصارى أولياء ، بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولم منكم فإنه منهم ، إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ وقال - بعد ذكر مولاة المؤمنين [المؤمنات] من المهاجرين والأنصار والأعراب - : ﴿ والذين كفروا بعضهم أولياء بعض ، إلا تفعلوه تكن فتنه في الأرض وفساد كبير ﴾ . وقوله " إلا أن تتقوا منهم ثغرة " أى : [إلا] من خاف في بعض البلدان أو الأوقات من شرهم ، فله أن يتقيهم بظاهره لا بباطنه وثبته . كما حكاه البخارى عن أبي الدرداء ، أنه قال : إنا لنكثير في وجوه أقوام وقلوبنا تلهمهم ^(١) . وقال ابن عباس : ليس الثقة بالعمل ، إنما الثقة باللسان . وكذا قال أبو العالية وغيره . ويؤيد ما قالوه قول الله تعالى : ﴿ من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ، ولكن من شرح بالكفر صدوراً فعليهم غضب من الله ، ولم عذاب عظيم ﴾ . وقال البخارى : قال الحسن : الثقة إلى يوم القيامة . ثم قال تعالى " ويحذركم الله نفسه " أى يحذركم نعمته في مخالفته ، وسقوطه في عذابه ، لمن وإلى أعدائه وعادى أوليائه . ثم قال " وإلى الله المصير " أى : إليه المرجع والمنقلب ، فيجازى كل عامل بعمله . روى ابن أبي حاتم عن عمرو بن ميمون ، قال : قام فينا معاذ فقال : « يا بنى أود ، إني رسول رسول الله إليكم ، تعلمون أن المعاد إلى الجنة أو إلى النار » ^(٢) .

(١) « نكثت » - يسكن الكاف وكسر الشين ، من الثلاث : من الكثر - يسكنون للشين - وهو : ظهور الأسنان للفم . وكأشبه : إذا ضحك في وجهه وبأسه . قاله ابن الأثير .
(٢) في المطبوعة « من ميمون بن مهران ! وهو خطأ . وفي المخطوطة الأثرية « من عمرو بن ميمون بن مهران ! » وهو تحليط . فإن « ميمون بن مهران » ليس من « بنى أود » . ثم هو لم يدرك معاذاً . وابنه « عمرو بن ميمون بن مهران » أبعد من ذلك . والصلوب ما أثبتنا : « عن عمرو =

﴿ قُلْ إِنْ تَحْكُمُوا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَرُوا يَظْلِمُهُ اللَّهُ ، وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝٢٩﴾
 كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَصَّرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا
 وَيَبْنَتَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ، وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ، وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝٣٠﴾

يخبر تبارك وتعالى عباده أنه يعلم السرائر والظواهر ، وأنه لا يخفى عليه منهم خافية ، بل علمه محيط بهم في سائر الأحوال والآثان والاحظاظ وجميع الأوقات ، وجميع ما في السموات والأرض ، لا يغيب عنه مثقال ذرة ولا أصغر من ذلك في جميع أقطار الأرض والبحار والجبال " والله على كل شيء قدير " أى : وقدرته نافذة في جميع ذلك . وهذا تنبيه منه لعباده على خوفه وخشيته ، وأن لا يرتكبوا ما نهى عنه وما ييغضه منهم . فإنه عالم بجميع أمورهم ، وهو قادر على معاجلتهم بالعقوبة ، وإن أنظر من أنظر منهم ، فإنه يمهل ثم يأخذ أخذ عزيز مقتدر . ولهذا قال بعد هذا " يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً " يعنى : يوم القيامة يحضر للعبد جميع أعماله من خير وشر . كما قال تعالى : ﴿ يَبْنِى الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ مَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴾ . فإراى من أعماله حسناً سره ذلك وأفرجه ، وما رأى من قبيح ساءه وغانظه ، وودّ لو أنه تبرأ منه وأن يكون بينهما أمد بعيد ، كما يقول لشيطانه الذى كان مقترناً به في الدنيا ، وهو الذى جرّاه على فعل السوء : ﴿ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ﴾ . ثم قال تعالى : مؤكداً ومهدداً ومتوعداً — " ويحذرکم الله نفسه " أى يخوفكم عقابه . ثم قال — مرجئاً لعباده لئلا يئسوا من رحمته ويقتطعوا من لطفه — : " والله رؤوف بالعباد " . قال الحسن البصرى : من رآفته بهم حذرهم نفسه . وقال غيره : أى رحيم مخلقه يجب لهم أن يستقيموا على صراطه المستقيم ودينه القويم ، وأن يتبعوا رسوله الكريم .

« بن ميمون » ، وهو الأودى ، وهو تائب كبير غفرم ، أدرك الجاهلية ، ولم يلق النبي صل الله عليه وسلم ، وروى عن كبار الصحابة .

﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٣١ ﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ، فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ٣٢ ﴾

هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس هو على الطريقة المحمدية . فإنه كاذب في نفس الأمر ، حتى يتبع الشرع المحمدي والذين النبوي - في جميع أقواله وأفعاله . كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد »^(١) . ولهذا قال « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » أى : يحصل لكم فوق ما طلبتم من محبتكم إياه ، وهو محبة إياكم ، وهو أعظم من الأول . كما قال بعض العلماء الحكماء : ليس الشأن أن تُحِبَّ ، إنما الشأن أن تُحَبَّ . ثم قال « ويغفر لكم ذنوبكم ، والله غفور رحيم » أى : باتباعكم للرسول صلى الله عليه وسلم يحصل لكم هذا كله ببركة سفارته . ثم قال أمراً لكل أحد من خاص وعام - : « قل أطيعوا الله والرسول ، فإن تولوا » أى : خالفوا عن أمره « فإن الله لا يحب الكافرين » فدل على أن مخالفته في الطريقة كفر ، والله لا يحب من اتصف بذلك ، وإن ادعى وزعم في نفسه أنه يحب الله ويتقرب إليه - حتى يتابع الرسول النبي الأمي خاتم الرسل ورسول الله إلى جميع المخلوقين : الجن والإنس ، الذي لو كان الأنبياء - بل المرسلون ، بل أولو العزم منهم - في زمانه ما وسعهم إلا اتباعه والدخول في طاعته واتباع شريعته . كما سيأتي تقريره عند قوله : ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين ﴾ ، الآية . إن شاء الله تعالى^(٢) .

﴿ إِنْ أَعْطَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَعِيسَىٰ وَإِسْمَاعِيلَ وَالْأَنْبِيَاءُ مِنْ بَيْنِهِمْ ، وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ هَلْ يَدْعُونَ إِلَهًُا غَيْرَ اللَّهِ ٣٣ ﴾ ذُرِّيَّةٌ مِنْ بَيْنِهِمْ ، وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٣٤ ﴾

(١) رواه الشيخان من حديث عائشة . وهذا لفظ مسلم ٢ : ٤٢ . وهو الحديث الخامس من الأربعين النووية .

(٢) الآية : ٨١ من هذه السورة ، آل عمران .

يخبر تعالى أنه اختار هذه البيوت على سائر أهل الأرض ، فاصطفى آدم عليه السلام ، خلقه بيده وفتح فيه من روجه ، وأجعد له ملائكة ، وعلمه أسماء كل شيء ، وأسكنه الجنة ثم أهبطه منها ، لما له في ذلك من الحكمة . واصطفى نوحاً عليه السلام ، وجعله أول رسول إلى أهل الأرض ، لما عبد الناس الأوثان ، وأشركوا في دين الله ما لم يترك به سلطاناً ، وانضم له لما طالت مدته بين ظهرانتي قومه ، يدعهم إلى الله ليلاً ونهاراً ، سرّاً وجهاراً ، فلم يزدحم ذلك إلا فراراً ، فدعا عليهم فأغرقهم الله عن آخرهم ، ولم ينج منهم إلا من اتبعه على دينه الذي بعث الله به . واصطفى آل إبراهيم ، ومنهم : سيد البشر خاتم الأنبياء على الإطلاق محمد صلى الله عليه وسلم ، وآل عمران ، والمراد بعمران هذا : هو والد مريم بنت عمران أم عيسى ابن مريم عليه السلام ، فميسى عليه السلام من ذرية إبراهيم ، كما سيأتي بيانه في سورة الأنعام . إن شاء الله وبه الثقة .

﴿ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي ، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ ، وَإِنِّي مَخَشِيئُهَا مَرِيئًا وَإِنِّي أَخِيفُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣٦﴾ ﴾

امراة عمران هذه : [هي] أم مريم عليها السلام . قال ابن إسحق : كانت امرأة لا تحمل ، فاشتت الولد ، فدعت الله تعالى أن يهبها ولداً ، فاستجاب الله دعائها ، فلما تحققت الحمل نذرت أن يكون محرراً ، أي : خالصاً مفرغاً للعبادة وخليفة بيت المقدس ، فقالت " رب إنني نذرت لك ما في بطني محرراً فتقبل مني ، إنك أنت السميع العليم " أي : السميع لدعائي العليم بنيتي . ولم تكن تعلم ما في بطنها أذكراً أم أنثى " فلما وضعها قالت رب إنني وضعتها أنثى ، والله أعلم بما وضعت " قرئت برفع التاء على أنها تاء التكلم وأن ذلك من تمام قولها ، وقرئ بتسكين التاء على أنه من قول الله عز وجل " وليس الذكور

كالأنثى" أى : فى القوة والحلّة فى العبادة وخلعة المسجد الأقصى " وإلى سميتها مريم" فيه دليل على جواز التسمية يوم الولادة ، كما هو الظاهر من السياق ، لأنه شرع من قبلنا ، وقد حكى مقررًا . وبذلك ثبتت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حيث قال : « ولد لى الليلة ولدٌ ، سميته باسم أبى : إبراهيم » . أخرجاه ^(١) . وقوله لإنجاءاً عن لم مريم أنها قالت " وإلى أعيذها بك ونفيتها من الشيطان الرجيم " أى عوذتها بالله عز وجل من شر الشيطان ، وعوذت فرقتها ، وهو ولدنا عيسى عليه السلام . فاستجاب الله لها ذلك . كما روى الشيخان عن أبى هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود يولد إلا ممسك الشيطانُ خين يولد فيسهل صرخاً من مسه لياه ، إلا مريم وابنها ، ثم يقول أبو هريرة : اقرؤا إن شئتم " وإلى أعيذها بك ونفيتها من الشيطان الرجيم " » ^(٢) .

﴿ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ، كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ، قَالَ يَمْرُؤُا أَنَّى لَكَ هَذَا ، قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٣٧)

ينخر ربنا أنه تقبلها من أمها نذيرة ، وأنه " أنبتا نباتاً حسناً " أى : جعلها شكلاً مليحاً ومنظراً جيئاً ، وسر لها أسباب القبول ، وقرنها بالصالحين من عباده تتصل منهم العلم والخير والدين . فلها قال " وكفّلها زكريا " [وفى قراءة " وكفّلها زكريا "] بتشديد الفاء ونصب " زكريا " على المفعولية ، أى :

(١) لى البخارى وسلم . وهذه الكلمة جزء من حديث أنس ، فى صحيح سلم ٢ : ٢١٢ . والحديث رواه البخارى أيضاً ٣ : ١٣٨ - ١٤٠ ، ولكن ليس فى روايته هذه الكلمة . ونص الحافظ فى الفتح على أنها زيادة عنه مسلم .

(٢) البخارى ٨ : ١٥٩ (فتح) . وسلم ٢ : ٢٢٤ . والمسلمة : ٧١٨٢ ، ٧٦٩٤ .

والطبرى : ٦٨٨٤ - ٦٨٩٢ ، بنحو .

جعلها كافلاً لها^(١) . قال ابن إسحق : وما ذاك إلا أنها كانت يتيمة . وإنما قدّر الله كون زكريا كافلاً لها لسعادتها ، لتقبس منه علماً جماً نافعا وعملاً صالحاً ، ولأنه كان زوج خالتها ، على ما ذكره ابن إسحق وابن جرير ، وقيل : زوج أختها ، كما ورد في الصحيح : « فإذا بيحيى وعيسى ، وهما ابنا الحالة » . وقد يطلق على ما ذكره ابن إسحق ذلك أيضاً توسعاً . فعلى هذا كانت في حضنة خالتها . ثم أخير تعالى عن سيادتها وجلادتها في محل عبادتها ، فقال « كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً » قال مجاهد وعكرمة وصعيد بن جبير وغيرهم : يعنى : وجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء ، وفاكهة الشتاء في الصيف . وفيه دلالة على كرامات الأولياء ، وفي السنة لهذا نظائر كثيرة . فإذا رأى زكريا هذا عندها « قال يا مريم أتنى لك هذا » أى : يقول : من أين لك هذا ؟ « قالت هو من عند الله ، إن الله يرزق من يشاء بغير حساب » .

﴿ هَٰذَاكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ ، قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ، إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝٣٨﴾ فَادَّعَاهُ الْمَلَكُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنْ آتَاهُ بِيَحْيَىٰ مَبْشَرًا يَكَلِّمُهُ مِنَ اللَّهِ وَنَبِيًّا مِنْ الْمُسْلِمِينَ ۝٣٩﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ ، قَالَ كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝٤٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ، قَالَ ءَآيَتُكَ الْأَتُّ كَلَّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا زَمْرًا ، وَأَذْكُرُ رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحَ بِالنَّعْشِ وَالْإِنْكِرِ ۝٤١﴾

لما رأى زكريا عليه السلام أن الله تعالى يرزق مريم عليها السلام فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء — طمع حينئذ في الولد ، وكان

(١) التشديد قراءة الكوفيين من السبعة . وقرأ باقي السبعة بتخفيف الله ، فيكون « زكريا » فاعلاً مرفوعاً . ولزيادة هنا من المخطوطة . وهي تدل على أن الحافظ ابن كثير ذكرها بقراءة التخفيف ، ثم سكت قراءة التشديد .

شيئاً كبيراً قد ضعف ووهن منه العظمُ واشتعل رأسه شيئاً ، وكانت امرأته مع ذلك كبيرة وعاقراً ، لكنه مع هذا كله سأل ربه وفاداه نداءً خفياً ، وقال " رب هب لي من لدنك " أى : من عندك " ذرية طيبة " أى : ولداً صالحاً " إنك سميع الدعاء " . قال الله تعالى " فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب " أى : خاطبته الملائكة شفاهاً خطاباً اسمعته وهو قائم يصلي في محراب عبادته وعمل خطوته وعمل مناجاته وصلاته . ثم أخبر تعالى عما بشرته به الملائكة " أن الله يشرك يحيى " أى : بولد يوجد لك من صلبك اسمه يحيى . وقوله " مصلحاً بكلمة من الله " عن ابن عباس والحسن وقتادة وعكرمة ومجاهد وغيرهم : أى : يعيسى ابن مريم ^(١) . وقوله " سيداً " قال أبو العالية وقتادة وسعيد بن جبير وغيرهم : الحكيم . وقال قتادة : سيداً في العلم والعبادة . وقال ابن عباس والثوري والضحاك : السيد : الحكيم المتقى . وقال مجاهد وغيره : هو الكريم على الله عز وجل . وقوله " وحصوراً " روى عن ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم ، أنهم قالوا : الذى لا يأتى النساء ^(٢) .

وقد قال القاضى عياض فى كتابه الشفاء : اعلم أن ثناء الله تعالى على يحيى أنه كان " حصوراً " ليس كما قاله بعضهم : أنه كان هيوأ ، أولاً ذكر له ! بل قد أنكر هذا حدّاق المفسرين وتقدّم العلماء ، وقالوا : هذه تقيصة وعيب ، ولا يليق بالأنبياء عليهم السلام . وإنما معناه : أنه معصوم من الذنوب ، أى لا يأتها ، كأنه حصور عنها . وقيل : مانعاً نفسه من الشهوات .

(١) يبنى أن عيسى خلق بكلمة من الله ، قال له : « كن » فكان . كما سيأتى فى تفسير (إن الله يشرك بكلمة منه) ، ص : ٢٤٨ ، وقد أحال الحافظ ابن كثير هناك على هذا الموضع . ولكنه لم يذكر هنا صراحة ، كما ترى .

(٢) ثم ذكر الحافظ ابن كثير هنا - نقلاً عن ابن أبي حاتم - حديثاً مرفوعاً فى هذا المعنى ، وصفه بأنه « غريب جند » . ثم نقل مثله مرفوعاً على عبد الله بن عمرو بن العاص . ثم قال : « فهذا موقوف ، وهو أصح إسناداً من المرفوع . بل روى عنه المرفوع نظر » . هذا ما ثبت فى المخطوطة . وفى المطبوعة زيادة رواية مرفوعة عن عبد الله بن عمرو ، من تفسير ابن المنذر . وأخرى مرفوعة أيضاً ، من رواية ابن أبي حاتم ، من حديث أبي هريرة .

وقيل : ليست له شهوة في النساء . وقد بان لك من هذا أن علم القدرة على النكاح نقص ، وإنما الفضل في كونها موجودة ثم يمنعها : إما بمجاهدة كيمي ، أو بكفاية من الله عز وجل كيحيي عليه السلام . ثم هي في حق من قدّر عليها وقام بالواجب فيها ولم تشغله عن ربه - درجةً عليا ، وهي درجة نبينا صلى الله عليه وسلم ، الذي لم يشغله كثرتهن عن عبادة ربه ، بل زاده ذلك عبادة ، بتحصين وقيامه عليهن وإكسابه لهن وهدايته إياهن . بل قد صرح أنها ليست من حظوظ دنياه هو ، وإن كانت من حظوظ دنيا غيره ، فقال : « حُبُّبٌ إِلَى مِنْ دُنْيَاكُمْ » . هذا لفظه . والمقصود : أن مدح يحيي بأنه حضور ليس أنه لا يأتي النساء بل معناه - كما قاله هو وغيره - : أنه حضور من الفواحش والقاذورات . ولا يمنع ذلك من تزويجه بالنساء الحلال وغشيانهن وإيلادهن . بل قد يفهم وجود النسل له من دعاء زكريا المتقدم ، حيث قال : « هب لي من لدنك ذرية طيبة » كأنه قال : ولداً له ذرية ونسل وعقب . والله سبحانه وتعالى أعلم . وقوله « ونبيّاً من الصالحين » هذه بشارة ثانية بنبوّه يحيي ، بعد البشارة بولادته ، وهي أعلى من الأولى ، كقوله لأم موسى : ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ . فلما تحقق زكريا عليه السلام هذه البشارة ، أخذ يتعجب من وجود الولد منه بعد الكبر « قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأى عاقر ، قال « أى : الملك » كذلك الله يفعل ما يشاء » أى : هكلا أمر الله عظيم ، لا يعجزه شيء ولا يتعاطمه أمر « قال رب اجعل لى آية » أى : علامة أستدل بها على وجود الولد منى « قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا » أى : إشارة ، لا تستطيع النطق مع إنك سوى صحيح ، كما في قوله ﴿ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيّاً ﴾ . ثم أمر بكثرة الذكر والشكر والتسبيح في هذه الحال ، فقال « واذكر ربك كثيراً وصبح بالعشى والإبكار » . وسأأتى طرف آخر في بسط هذا المقام في أوّل سورة مريم . إن شاء الله تعالى .

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُومَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَأَصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ٤٢﴾ يَمْرُؤُومَ أَفَنَتِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَبِي مَعَ الرَّاكِبِينَ ٤٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ، وَمَا كُنْتَ لَتَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَمَنَّمْ أَلِهُمُّ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَتَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ٤٤﴾

هذا لإخبار من الله تعالى بما خاطبت به الملائكة مريم عليها السلام عن أمر الله لم يملك : أن الله قد اصطفاها ، أى : اختارها لكثرة عبادتها وزهادتها وشرفها وطهرها من الأكدار والوسواس ، واصطفاها ثانياً مرةً بعد مرة ، لجلالاتها على نساء العالمين . روى عبد الرزاق عن سعيد بن المسيب ، فى قوله تعالى " إِنْ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ " قال : « كان أبو هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : خير نساء ركنين الإبل نساء قريش ، أحناه على ولد فى صغره ، وأرعاه على زوج فى ذات يده . ولم تتركب مريم بنت عمران بغيراً قط » (١) . وعن على بن أبى طالب ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « خير نساها مريم بنت عمران ، وخير نساها خديجة بنت خويلد » . أخرجاه فى الصحيحين (٢) . وروى الترمذى عن أنس ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « حَسْبُكِ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، وَخَلِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ ، وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ، وَآسِيَةُ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ » . تفرد به الترمذى وصححه (٣) . وروى البخارى عن أبى موسى الأشعرى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كل من الرجال كثير ، ولم يكل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ، ومريم بنت عمران ، وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » . ورواه الجماعة

(١) ورواه أحمد : ٧٦٣٧ ، عن عبد الرزاق ، بقصة فى أوله ، ولم يذكر الآية . وكذا رواه مسلم ٢ : ٢٧٠ ، من طريق عبد الرزاق . وقوله « ولم تتركب مريم . . . » - هو من كلام أبى هريرة ، لا من الحديث المرفوع ، كما - بين ذلك صريحاً فى رواية أحمد ورواية أخرى لمسلم قبل هذه . وانظر تفسير الطبرى : ٧٠٢٨ ، ٧٠٢٩ .

(٢) ورواه أحمد : ٦٤٠ ، ٩٣٨ . ولبخارى : ٧٠٢٦ . وصلنا نخرجه فيها .

(٣) ورواه أيضاً أحمد : ١٧٤١٨ . وللمالك : ٣ : ١٩٧ - ١٥٨ .

إلا أبا داود ، واللفظ للبخارى ^(١) . ثم أخبر تعالى عن الملائكة أنهم أمروها بكثرة العبادة والخشوع [والخضوع] ، والركوع والسجود ، والدُّبُّب في العمل ، لما يريد الله بها من الأمر الذي قدَّره الله وقضاه ، مما فيه محنة لها ورفعته في الدارين ، بما أظهر الله فيها من قُدْرته العظيمة ، حيث خلق منها ولداً من غير أب ، فقال تعالى "يا مريم اقْنُصِي لِرَبِّكِ واسْجُدِي وَاذْكُرِي مَعَ الرَّاكِعِينَ" أمَّا القنوت : فهو الطاعة في خشوع . كما قال تعالى : ﴿ بَلْ لَهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَه قَانِتُونَ ﴾ . ثم قال تعالى لرسوله — بعد ما أطلعه على جليلة الأمر — : " ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ " أى : نَقُصُّهُ عَلَيْكَ " وما كنت لديهم إِذْ يُخْتَصِمُونَ " أى : ما كنت عندهم — يا محمد — فتخبر عنهم معانين عما جرى ، بل أطلعك الله على ذلك ، كأنك كنت حاضراً وشاهداً لما كان من أمرهم ، حين اقترعوا في شأن مريم ، أيُّهم يكلفها ، وذلك لرغبتهم في الأجر .

﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ أَنْتِ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، وَجِيئاً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۖ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ ١٦ ۖ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ، قَالَ كَذَلِكَ إِلهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ، إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ ١٧ ۖ ﴾

هذه بشارة من الملائكة لمريم عليها السلام بأن سيحملها ولد عظيم له شأن كبير . قال الله تعالى " إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ " أى : بولد يكون وجوده بكلمة من الله ، أى : يقول له : « كن » فيكون . وهذا تفسير قوله : ﴿ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ ﴾ . كما ذكره الجمهور ، على ما سبق بيانه ^(٢) " اسمه المسيح عيسى ابن مريم " أى : يكون مشهوراً بهذا في

(١) البخارى ٦ : ٣٢٠ - ٣٢١ (فتح) ، ودوله الطبري : ٧٠٣١ ، بزيادة خديجة وفاطمة ، ولم يذكر عائشة .

(٢) لم يصرح ابن كثير بذلك هناك ، ص : ٢٤٥ من هذا الجزء ، كما بينا من قبل .

الدنيا، يعرفه المؤمنون بذلك . وسمى المسيح - قال بعض السلف : لكثرة سياحته .
وقيل : لأنه كان مسيحاً اقتدَمين ، لا اَخَصَّ لهما^(١) . وقيل : لأنه كان إذا
مسح أحداً من ذى العاهات برئ بإذن الله تعالى . وقوله " عيسى ابن مريم "
نسبة له إلى أمه ، حيث لا أب له " وجهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين "
أى : له وجاهة ومكانة عند الله في الدنيا ، بما يوجه الله إليه من الشريعة ،
ويتزله عليه من الكتاب ، وغير ذلك مما منحه به ، وفي الدار الآخرة يشفع عند
الله فيمن يأذن له فيه ، فيقبل منه ، أسوة بإخوانه من أولى العزم ، صلوات الله
عليهم . وقوله " ويكلم الناس في المهد وكهلاً " أى : يدعو إلى عبادة الله
وحده لا شريك له ، في حال صغره ، معجزة وآية ، وحال كهولته حين يوحى
الله إليه [بذلك] " ومن الصالحين " أى : في قوله وعمله ، له علم صحيح وعمل
صالح . فلما سمعت بشارة الملائكة لها بذلك عن الله عز وجل ، قالت في
مناجاتها : " رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر " تقول : كيف يوجد
هذا الولد منى وأنا لست بذات زوج ، ولان عزى أن أتزوج ، ولست بغيّاً ؟
حاش لله . فقال لها الملك - عن الله عز وجل في جواب ذلك السؤال - :
" كذلك الله يخلق ما يشاء " أى : هكذا أمر الله عظيم ، لا يعجزه شئ .
وصرح ههنا بقوله " يخلق ما يشاء " ولم يقل " يفعل " كما في قصة زكريا ،
بل نص " ههنا على أنه يخلق - لئلا يبقى لمطل شبهة . وأكد ذلك بقوله " إذا
قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون " أى : فلا يتأخر شيئاً ، بل يوجد
عقيب الأمر بلا مهلة . كقوله : ﴿ وما أمرنا إلا واحدة ﴾ كلمج بالبصر .
أى : إنما نأمر مرة [واحدة] لا متتوية فيها ، فيكون ذلك الشئ سريعاً
كلمج البصر .

﴿ وَيُسَلِّمُهُ^(٢) الْمَلَائِكَةُ وَالْحِكْمَةُ وَالتَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلَ^(٣) ﴾ وَرَسُولًا

(١) « الأخص » - يفتح الحزنة والميم بينهما علم محبة ساكنة - : بلان لقدم رواق من أسفلها وتجاوى عن الأرض .

(٢) قرأ نافع وعاصم (ويسلمه) بالياء . وحى قراءة حفص أحد رواة عاصم . وقرأ باقي السبعة (وسلمه) بالتثنية . وحى الحاجة في المخطوطة الأثرية .

إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ ، أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ
 مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَأُبْرِئُ
 الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ
 وَمَتَدَخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ ، إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٨﴾
 وَمُصَدِّقًا لِّمَا يَتْلُوَنَّ يَدَىٰ مِنَ التَّوْرَةِ ، وَلِأَجْلِ لَكُمْ بَيْعِ الَّذِي حُرِّمَ
 عَلَيْكُمْ ، وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ ﴿٤٩﴾
 إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ، هَٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٥٠﴾

يقول تعالى مخبراً عن تمام بشاراة الملائكة لمريم بابنها عيسى عليه السلام -
 أن الله يعلمه " الكتاب والحكمة " . الظاهر أن المراد بالكتاب ههنا : الكتابة .
 والحكمة تقدم تفسيرها في سورة البقرة ^(١) " والتوراة والإنجيل " فالنوراة : هو الكتاب
 الذي أنزله الله على موسى بن عمران ، والإنجيل : الذي أنزل الله على عيسى ،
 عليهما السلام . وقد كان عليه السلام يحفظ هذا وهذا . وقوله " ورسولا إلى
 بنى إسرائيل " [أى يحمله رسولا إلى بنى إسرائيل] ^(٢) قائلا لم " أنى قد جئتكم
 بآية من ربكم ، أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً
 بإذن الله " وكذلك كان يفعل : يصور من الطين شكل طير ثم ينفخ فيه فيطير عباناً
 بإذن الله عز وجل ، الذى جعل هذا معجزة له تدل على أنه أرسله " وأبرئ الأكمه "
 قيل : هو الذى يبصر نهاراً ولا يبصر ليلاً ، وقيل بالعكس ، وقيل : هو
 الذى يولد أعمى . وهو أشبه ، لأنه أبلغ في المعجزة وأقوى في التحدى " والأبرص "
 معروف " وأحيى الموتى بإذن الله " قال كثير من العلماء : بعث الله كل نبي
 من الأنبياء بمعجزة تناسب أهل زمانه : فكان الغالب على زمان موسى عليه
 السلام السحر وتعظيم السحرة ، فبعثه الله بمعجزات بهرت الأبصار ، وحيرت
 كل سحار ، فلما استيقنوا أنها من عند العظيم الجبار ، انقادوا للإسلام وصاروا .

(١) مفتح ١ ص ٢٥٤ ، ٢٧١ . ويصين أن تكون الحكمة هنا بمعنى : الله فهم في الدين .

(٢) للزيادة من المخطوطة الأثرية . وحلفها خطأ .

من الأبرار . وأما عيسى عليه السلام فبعث في زمن الأطباء وأصحاب علم الطبيعة ، فجاءهم من الآيات بما لا سبيل لأحد إليه ، إلا أن يكون مؤيداً من الذى شرع الشريعة . فن أين للطبيب قدرة على إحياء الجساد ؟ أو على مداواة الأكه والأبرص ؟ وبعث من هو في قيره رهين إلى يوم التناد . وكذلك عمد صلى الله عليه وسلم ، بعث في زمن القصحاء والبلقاء ، ونحارير الشعراء ^(١) ، فأتاهم بكتاب من الله عز وجل ، لو اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثله ، أو بعشر سور من مثله ، أو بسورة من مثله - لم يستطيعوا أبداً ، ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . وما ذلك إلا لأن كلام الرب لا يشبه كلام الخلق أبداً . وقوله " وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم " أى : أخبركم بما أكل أحدكم الآن وما هودّخره في بيته لغيره " إن في ذلك " أى : في ذلك كله " لآية لكم " أى : على صدق فيما جئتمكم به " إن كنتم مؤمنين * ومصلحاً لما بين يدي من التوراة " أى مقررراً لما وثبتاً " ولأحل لكم بعض الذى حرم عليكم " فيه دلالة على أن عيسى عليه السلام تسخ بعض شريعة التوراة وهو الصحيح من القولين . ومن العلماء من قال : لم ينسخ منها شيئاً ، وإنما أحل لم بعض ما كانوا يتنازعون فيه فأخطأوا ، فكشف لهم عن المغطى في ذلك . كما قال في الآية الأخرى : ﴿ ولأبين لكم بعض الذى تختلفون فيه ﴾ . والله أعلم . ثم قال " وجئكم بآية من ربكم " أى : بحاجة ودلالة على صدق فيما أقول لكم " فاتقوا الله وأطيعون * إن الله ربي وربكم فاعبدوه " أى : أنا وأنتم سواء في العبودية له والخضوع والاستكانة إليه " هذا صراط مستقيم " .

﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ، قَالَ رُبَّ الْحَرَارِ يُؤْنَحْنَ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ٥٢ ﴾

(١) « فنحارير » - بالنون وأغله المهملة . ورايين - : جمع « نمرير » ، بكسر النون .

وهو الحائقة الماهر المائل للتمن اليسير في كل شيء . وفي المخطوطة بهذا « تجاريد » ! وهو غايه في السفن والصواب . من المخطوطة .

آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَأَتَّبِعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَكْرُوهًا
وَمَكْرَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٥٤﴾

يقول تعالى " فلما أحس عيسى " أى : استشعر منهم التصميم على الكفر والاستمرار على الضلال " قال : من أنصارى إلى الله " ؟ قال مجاهد : أى : من يتبعنى إلى الله . والظاهر أنه أراد : من أنصارى فى الدعوة إلى الله . كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى مواسم الحج قبل أن يهاجر : « مَنْ رَجُلٌ يُؤْوِينِي حَتَّى أُبْلَغَ كَلَامَ رَبِّي ؟ فَإِنْ قَرِيبًا قَدْ مَنَعُونِي أَنْ أُبْلَغَ كَلَامَ رَبِّي » . حتى وجد الأنصار قَاوَمَهُ وَنَصَرُوهُ ، وَهَاجَرُوا إِلَيْهِمْ فَوَاسَوْهُ وَسَمِعُوهُ مِنَ الْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ . وهكذا عيسى ابن مريم انتدب له طائفة من بنى إسرائيل ، قَامَنُوا بِهِ وَأَزْرَوْهُ وَنَصَرُوهُ ، وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ . ولهذا قال تعالى خَيْرًا عَنْهُمْ " قال الحواريون : نحن أنصار الله ، آمنا بالله ، واشهد بأنا مسلمون * ربنا آمنا بما أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ " الحواريون ، قيل : كانوا قَصَّارِينَ ، وقيل : مُسْمُواً بِمِلْكٍ لِيَبَاضَ ثِيَابُهُمْ ، وقيل : صيادين . والصحيح أن الحواريَّ النَّاصِرَ ، كما ثبت فى الصحيحين : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ندب الناسَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ فَاكْتَدَبَ الزُّبَيْرُ ، ثُمَّ نَلَبَهُمْ فَاكْتَدَبَ الزُّبَيْرُ ، فَقَالَ : « إِنْ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيٌّ وَحَوَارِيُّ الزُّبَيْرِ » . وروى ابن أبى حاتم : عن ابن عباس ، فى قوله " فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ " قال : مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وإسناده جيد . ثم قال تعالى خَيْرًا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَمَا هُمَا بِهِ مِنَ الْمُتَّقِينَ بِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِرَادَتِهِ بِالسُّوءِ وَالصَّلْبِ ، حِينَ تَمَالَوْا عَلَيْهِ وَشَوَّاهُوا بِهِ إِلَى مَلِكٍ ذَلِكَ الزَّمَانُ ، وَكَانَ كَافِرًا ، [فَأَنفَهُوا إِلَيْهِ] أَنْ هَمَّتَا رَجُلَا يَضِلُّ النَّاسَ وَيَصُدُّهُمْ عَنِ طَاعَةِ الْمَلِكِ وَيَفْتَدِ الرَّعَايَا ^(١) ، ويفرق بين الأب

(١) انظر المسند : ٦٨١ ، ٧٩٩ من حديث على . و : ١٤٤٢٧ ، ١٤٦٨٧ من حديث جابر . وكذلك البخارى من حديثه ١٣ : ٢٠٣ - ٢٠٤ (فتح) .

(٢) يفتد الرعايا - بتشديد التثنية للكسرة : يفرقهم ويحلبهم أُنْفَادًا ، أى : فرقًا مختلفين . وفى المطبوعة « يفتد » بالسین بدل التثنية .

وابنه ، إلى غير ذلك مما تغفلوه في رقابهم ورموه به من الكلب ، وأنه ولد زنية ! حتى استثاروا غضب الملك ، فبعث في طلبه من يأخذه ويصلبه وينكّل به ، فلما أحاطوا بمرتله وظنوا أنهم قد ظفروا به ، نجّاه الله من بينهم ، ورفعهم من روضته ذلك البيت إلى السماء ، وألقى الله شبهه على رجل كان عنده في المنزل ، فلما دخل أولئك اعتقلوه في ظلمة الليل عيسى ، فأخضوه وأهانوه [وصلبوه] ووضعوا على رأسه الشوك . وكان هذا من مكر الله بهم ، فإنه نجّى نبيه ورفعهم من بين أظهرهم ، وتركهم في ضلالهم يعمهون ، يعتقلون أنهم قد ظفروا بطليبتهم ، وأسكن الله في قلوبهم قسوةً وعناداً للحق ملازماً لهم ، وأورثهم ذلة لا تفارقهم إلى يوم التناد . ولما قال تعالى " ومكروا ومكر الله ، والله خير الماكرين " .

﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلَ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ النَّبِئَةِ ، ثُمَّ إِلَى مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٥٥ ﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَاعَذِّبْهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ٥٦ ﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٥٧ ﴾ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ٥٨ ﴾

اختلف المفسرون في قوله تعالى " إني متوفيك ورافعك إلي " فقال قتادة وغيره : هذا من المقدم والمؤخر ، وتقديره : إني رافعك إلى متوفيك ، يعنى بعد ذلك . وقال ابن عباس " إني متوفيك " أى : بميتك . قال ابن إسحق والنصارى يزعمون أن الله توفاه سبع ساعات ثم أحياه ! وقال مطر الوراق : إني متوفيك من الدنيا ، وليس بوفاة موت . وكلنا قال ابن جريج : تَوَفَّيْهِ هُوَ رَفَعَهُ . وقال الأكثرون : المراد بالوفاة ههنا النوم ، كما قال تعالى : ﴿ وَهُوَ

الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار) . وقال تعالى : ﴿ الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها ، فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى ، إن فى ذلك لآيات لقوم يذكرون ﴾ . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا قام من النوم : « الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور » ^(١) . وقال الله تعالى : ﴿ ويكفرهم وقولهم على مریم بهتاناً عظيماً ﴾ وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مریم رسول الله ، وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ﴿ إلى قوله ﴾ ﴿ وما قتلوه يقيناً ﴾ بل رضعه الله إليه ، وكان الله عزيزاً حكيماً ﴾ وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننَّ به قبل موته ، ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً ﴿ . والضمير فى قوله « قبل موته » عائد على عيسى عليه السلام ، أى : وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننَّ بعيسى [قبل موت عيسى] ، وذلك حين يتزل إلى الأرض قبل يوم القيامة ، على ما سيأتى بيانه ^(٢) . فحينئذ يؤمن به أهل الكتاب كلهم ، لأنه يَصْصَحُ الجزية ولا يقبل إلا الإسلام ^(٣) . وقوله تعالى « ومطهرك من الذين كفروا » أى : برفعى إياك إلى السماء « وجاعل للدين اتبعك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة » وهكذا وقع . فإن المسيح عليه السلام لما رفعه الله إلى السماء تفرقت أصحابه شيعاً بعده : فمنهم من آمن بما بعثه الله به على أنه عبد الله ورسوله وابن أمته ، ومنهم من غلا فيه فجعله ابن الله ، وآخرون قالوا : هو الله ، وآخرون قالوا : هو ثالث ثلاثة . وقد حكى الله مقالاتهم فى القرآن ، وردَّ على كل فريق . فاستمروا كذلك قريباً من ثلثمائة سنة ، ثم نبغ لهم ملك من ملوك اليونان ، يقال له قُسطنطين ، فدخل فى دين النصرانية ، قيل : حيلةً ليسده ، فإنه كان فيلسوفاً ، وقيل : جهلامته — إلا أنه يدك

(١) من حديث رواه البخارى ٩٦ - ٩٧ (فتح) ، من حديث حطيفة .

(٢) عند تفسير الآية ١٥٩ من سورة النساء .

(٣) وهو لقب للمسيح المعلن . وصححه الطبري ، وقال : « منى ذلك : إلى قابضك من الأرض ورافضك إلى . لتواتر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الجبال ، ثم يحكى فى الأرض مدة — ذكرها ، اختلفت الرواية فى مبلغها — ثم يموت فيصل عليه المسلمون ويدفونه » . ثم قال : « وسلموا أنه لو كان قد أماته الله عز وجل ، لم يكن بالذى يمته مئة أخرى ، فيجمع عليه ميتين » . انظر الطبري ٦ : ٤٥٨ ، ٤٦٠ (طبختنا بدار المعارف) .

لهم دين المسيح وحرّفه، وزاد فيه ونقص منه، ووضعت له القوانين والأمانة الكبيرة - التي هي الحياة الحقيقية - وأحلّ في زمانه لحم الخنزير، وصلّوا [له] إلى المشرق، وصوروا له الكنائس، وزادوا في صيامهم عشرة أيام من أجل ذنب ارتكبه - فيما يزعمون. وصار دينُ المسيح دينَ قسطنطين. إلا أنه بنى لهم من الكنائس والمعابد والصوامع والديارات ما يزيد على اثني عشر ألف معبد، وبني المدينة المنسوبة إليه، واتبعه الطائفةُ الملكية منهم. وهم في هذا كله قاهرون لليهود، أيديهم عليهم، لأنهم أقرب إلى الحق منهم، وإن كان الجميع كفاراً، عليهم لعائن الله. فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم، فكان من آمن به يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله على الوجه الحق - كانوا هم أتباع كل نبيّ على وجه الأرض، إذ قد صدّقوا الرسولَ النبيّ الأُمّيّ، خاتمَ الرسل، وسيد ولد آدم، الذي دعاهم إلى التصديق بجميع الحق، فكانوا أولى بكل نبيّ من أمته، الذين يزعمون أنهم على ملته وطريقته، مع ما قد حرّفوا وبدلوا. ثم لولم يكن شيء من ذلك لكان قد نسخ الله شريعةَ جميع الرسل، بما بعث الله به محمداً صلى الله عليه وسلم من الدين الحق الذي لا يغير ولا يبدل إلى قيام الساعة، ولا يزال قائماً منصوراً ظاهراً على كل دين، فلهذا فتح الله لأصحابه مشارقَ الأرض ومغاربها، واحتازوا جميع الممالك، ودانت لهم جميع الدول، وكسروا كسرى، وقصّروا قيصر^(١)، وسلبوهما كنوزهما وأنفقَت في سبيل الله، كما أخبرهم بذلك نبيهم عن ربهم عز وجل في قوله : ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ، ويمكّننّ لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً ، يعبدونني لا يشركون بي شيئاً ﴾ ، الآية : ولذا لما كانوا هم المؤمنون بالمسيح حقاً سلبوا النصارى بلادَ الشام ، وأجلّوهم إلى الروم فلهجوا ، إلى مدينتهم القسطنطينية ، ولا يزال الإسلامُ وأهلُه فوقهم إلى يوم القيامة . وقد أخبر الصادق المصدوق

(١) يزيد : قسروا ، أي : غلبوا وقهروا ، من « قسّر » ، فأبطل السيف صاعداً ، وما

يتبادلان في كثير من الكلام . انظر السالك : ٦ : ٤٠٩ .

صلى الله عليه وسلم أمته بأن آخرهم سيفتحون القسطنطينية ويستغيثون ما فيها من الأموال، ويقتلون الروم مقتلة عظيمة جداً لم ير الناس مثلاً لها، ولا يرون بعدها نظيرها^(١). وقد جمعت في هذا جزءاً مفرداً. ولهذا قال تعالى "وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة"، ثم إلى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون * فأما الذين كفروا فأعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا والآخرة، وما لهم من ناصرين * وكذلك فعل تعالى بمن كفر بالمسيح من اليهود، أو غلا فيه أو أطراه من النصارى، عذبهم في الدنيا بالقتل والسبأ وأخذ الأموال ولزالة الأيدي عن الممالك، وفي الدار الآخرة عذابهم أشد وأشق * وما لهم من الله من واق * . "وأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفهم أجورهم" أى : في الدنيا والآخرة : في الدنيا بالنصر والظفر ، وفي الآخرة بالجنات العاليات " والله لا يحب الظالمين " . ثم قال تعالى " ذلك نطوه عليك من الآيات والذكر الحكيم " أى : هذا الذى قصصنا عليك يا محمد في أمر عيسى ومبداً ميلاده وكيفية أمره - هو مما قاله الله تعالى وأوحاه إليك وأنزله عليك من اللوح المحفوظ ، فلا مريبة فيه ولا شك . كما قال تعالى في سورة مريم : ﴿ ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذى فيه يمترون * ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه، إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون ﴾ . وههنا قال تعالى :

﴿ إِنْ مَثَلٌ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ، خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٥٩ ﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ٦٠ ﴿ فَنَزَّلْنَاهُ مِنْ بَدْمٍ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ نِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَنْتَ اللَّهُ عَلَىٰ

(١) فتح القسطنطينية للبشر به في الحديث - سيكون في مستقبل قريب أو بعيد ، يعلمه الله عز وجل . وهو الفتح المسجح لها ، حين يمد المسلمون إلى دينهم الذى أعرضوا عنه . وأما فتح الترك الذى كان قبل عصرنا هذا ، فإنه كان تمهيداً لفتح الأعظم . ثم هى قد خرجت بعد ذلك من أيدي المسلمين ، منذ أعلنت حكومتهم هناك أنها حكومة غير إسلامية وغير دينية . وعاهدت الكفار أعداء الإسلام ، وحكمت أمتهما بأحكام القوانين الوثنية للكفرة . وسيجد الفتح الإسلامى لها ، إن شاء الله ، كما يشر به رسول الله .

الْكَاذِبِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّ هَذَا لَهَوُ الْقَعَصِ الْحَقِّ، وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ،
وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٧﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمُ
بِالْمُفْسِدِينَ ﴿١٨﴾

يقول تعالى " إن مثل عيسى عند الله " في قدرة الله . حيث خلقه من غير أب " كمثل آدم " حيث خلقه من غير أب ولا أم ، بل خلقه من تراب ثم قال له : كن فيكون . والذي خلق آدم قادر على خلق عيسى بالطريق الأول والأخرى ، وإن جاز ادعاء البتة في عيسى لكونه مخلوقاً من غير أب - فجاوز ذلك في آدم بطريق الأول . ومعلوم بالاتفاق أن ذلك باطل ، فدعواه في عيسى أشد بطلاناً وأظهر فساداً . ولكن الرب عز وجل أراد أن يظهر قدرته لخلق حين خلق آدم لا من ذكر ولا من أنثى ، وخلق حواء من ذكر بلا أنثى ، وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر ، كما خلق بقية البرية من ذكر وأنثى . ولهذا قال تعالى في سورة مريم : ﴿ ولنجعله آيةً للناس ﴾ . وقال ههنا " الحق من ربك فلا تكن من المكثرين " أى : هذا هو القول الحق في عيسى ، الذى لا محيد عنه ولا صحيح سواه ، وماذا بعد الحق إلا الضلال . ثم قال تعالى آمراً رسوله صلى الله عليه وسلم أن يباهل من عاند الحق في أمر عيسى بعد ظهور البيان - : " فن حاجك فيه من بعد ما جاعك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم " أى : نخضرم في حال المباهلة " ثم نبهل " أى : فلنعلن " فنجعل " لعنة الله على الكاذبين " أى : مناً ومنكم .

وكان سبب نزول هذه المباهلة وما قبلها - من أول السورة إلى هنا - في وفد تجران : أن النصارى حين قدموا فجعلوا يحاجون في عيسى ، ويزعمون فيه ما يزعمون من البشوة والإلهية ، فأنزله الله صدر هذه السورة ردّاً عليهم .

وروى البخارى عن حذيفة ، قال : « جاء العاقبُ والسيدُ صاحباً نجران ، إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يريدان أن يلاعناه ، قال : فقال أحدهما ج ٢ (١٧)

لصاحبه : لا تفعل ، فواقه إن كان نبياً فلاعناه لا تفلح نحن ولا عقبتنا من بعدنا ،
قالا : إنا نعطيك ما سألتنا ، وبعث معنا رجلاً أميناً ، ولا تبعث معنا إلا أميناً ،
فقال : لا بعثن منكم رجلاً أميناً حتى أمين ، فاستشرف لها أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فقال : قم يا أبا عبيدة بن الجراح ، فلما قام قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : هذا أمين هذه الأمة . . ورواه مسلم والترمذى
والنسائى وابن ماجة بنحوه^(١) . وقد رواه أحمد والنسائى وابن ماجة عن ابن مسعود ،
بنحوه^(٢) . وروى الإمام أحمد عن ابن عباس ، قال : « قال أبو جهل : إن
رأيت محمداً يصلى عند الكعبة لآتيته حتى أطأ على عنقه ، قال : فقال : لو
فعل لأخلفت الملائكة عبيداً ، ولو أن اليهود ممنكوا الموت لما اتوا ورأوا مقاعدهم من
النار ، ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يمدون
مالاً ولا أهلاً » . وقد رواه الترمذى والنسائى . وقال الترمذى : حسن صحيح^(٣) .
والغرض : أن وفودهم كان سنة تسع ، لأن الزهري قال : « كان
أهل نجران أول من أدّى الجزية إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وآية الجزية إنما أنزلت بعد الفتح ، وهى قوله تعالى : ﴿ قاتلوا الذين لا
يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين
الحق حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ﴾^(٤) . وروى ابن مردويه عن
الشعبي ، عن جابر ، قال : « قدم على النبي صلى الله عليه وسلم العاقب والطيب ،

(١) البخارى ٨ : ٧٢ - ٧٤ (فتح) . ومسلم ٢ : ٢٤١ . مختصراً . وكذلك رواه أحمد
مختصراً ٥ : ٣٨٥ ، ٣٩٨ (حاشي) .
(٢) المستدرك : ٣٩٣٠ . مطولاً .

(٣) المستدرك : ٢٢٢٥ ، ٢٢٢٦ . وفى المطبوعة هنا زيادة نسبة لـ البخارى ، وليست فى
المخطوطة . والبخارى لم يروه كاملاً ، إنما روى منه ما يتعلق بأبي جهل ٨ : ٥٥٧ . وهى رواية
مختصرة ، رواها أحمد أيضاً : ٣٤٨٣ .

(٤) ذكر الملاحظ ابن كثير - فى تفسير هذه الآيات - قصة وفد نجران مفصلة ، من سيرة
ابن إسحق ، ومن رواية ابن مردويه ، ومن دلائل النبوة للبيهقى . فمن شاء للتفصيل فليرجع إليه ج ١
ص ٣٦٨ - ٣٧٠ (الطبعة التجارية) . ولك تاريخه الكبير - للبلاية ونهاية ٥ : ٥٢ - ٥٦ .
وطبقات ابن سعد ١/٢ : ٨٤ - ٨٥ .

فدعاهما إلى الملائنة ، فوعداه على أن يلاعته الغداة ، قال : فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين ، ثم أرسل إليهما ، فأبيا أن يجيبا ، وأقرأ له بالخرّاج ، قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي بعثني بالحق ، لو قال : لا ، لأمطر عليهم الوادي نارا ، قال جابر : وفيهم ثزلت " تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم " قال جابر " أنفسنا وأنفسكم " رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى بن أبي طالب و " أبناءنا " الحسن والحسين " ونساءنا " فاطمة . وهكذا رواه الحاكم بمعناه ، ثم قال : صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه . هكذا قال . وقد رواه أبو داود الطيالسي عن الشعبي مرسلًا ، وهذا أصح . وقد روى عن ابن عباس والبراء نحو ذلك . ثم قال الله تعالى " إن هذا هو القصص الحق " أي : هذا الذي قصصناه عليك يا محمد في شأن عيسى هو الحق الذي لا محلل عنه ولا محيد " وما من إله إلا الله ، وإن الله هو العزيز الحكيم * فلان تولوا " أي : عن هذا إلى غيره " فلان الله عليم بالفسدين " أي : من عدل عن الحق إلى الباطل فهو المفسد ، والله عليم به ، وسيجزيه على ذلك شرّ الجزاء ، وهو القادر الذي لا يفوته شيء . سبحانه وبحمده ، ونعوذ به من حلول نقمته .

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ، فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ (١٤)

هذا الخطاب يعم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ومن جرى مجراهم " قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة " والكلمة تطلق على الجملة المفيدة ، كما قال وهنا . ثم وصفها بقوله " سواء بيننا وبينكم " أي : عدل وتصف نستوي نحن وأنتم فيها . ثم فسرّها بقوله " أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً " : لا وزن ولا صم ولا صليب ولا طاغوت ولا نار ولا شيء ، بل نفرد العبادة لله وحده لا شريك له . وهذه دعوة جميع الرسل . قال الله تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك

من رسول إلا نوحى إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴿٦٤﴾ . وقال تعالى ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ . ثم قال تعالى ﴿ ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ﴾ . قال ابن جريج : يعنى يطع بعضنا بعضاً في معصية الله . ﴿ فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾ أى : فإن تولوا عن هذا النصف وهذه الدعوة فأشهدوهم أنتم على استمراركم على الإسلام الذى شرعه الله لكم . وقد روى البخارى عن أبى سفيان ، فى قصته حين دخل على قيصر ، — وكان ذلك بعد صلح الحديبية وقبل الفتح — : أنه قال : « ثم جىء بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه ، فإذا فيه : بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم ، سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد ، فأسلم تسليم وأسلم يوتيك الله أجره مرتين ، فإن توليت فإنما عليك إثم اليريسين ، و « يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضاً أرباباً من دون الله ، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » . وقد ذكر محمد بن إسحق وغير واحد : أن صدر سورة آل عمران إلى بضع وعشرين آية منها نزلت فى وفد نجران . وقال الزهرى : هم أول من بلل الجزية . ولا خلاف أن آية الجزية نزلت بعد الفتح . فما الجمع بين كتابة هذه الآية قبل الفتح إلى هرقل فى جملة الكتاب ، وبين ما ذكره محمد بن إسحق والزهرى ؟ والجواب من وجوه : أحدها : يَحْتَمَلُ أن هذه الآية نزلت مرتين ، مرة قبل الحديبية ومرة بعد الفتح . والثانى : يَحْتَمَلُ أن صدر سورة آل عمران نزل فى وفد نجران إلى عند هذه الآية ، وتكون هذه الآية نزلت قبل ذلك ، ويكون قول ابن إسحق « إلى بضع وعشرين آية » ليس بمحفوظ ، لدلالة حديث أبى سفيان . الثالث : يَحْتَمَلُ أن قدوم وفد نجران كان قبل الحديبية ، وأن الذى بذلوه مصالحة عن المباينة ، لا على وجه الجزية . بل يكون من باب المهادنة والمصالحة ، ووافق نزول آية الجزية بعد ذلك على وفق ذلك ، كما جاء فرض الخمس والأربعة الأخماس وفق ما فعله عبد الله بن جحش فى تلك السرية قبل بدر ، ثم نزلت فريضة القسَم على وفق ذلك . الرابع : يَحْتَمَلُ أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم لما أمر بكتب هذا الكلام في كتابه إلى هرقل وإن لم يكن أنزل بعد ، ثم نزل القرآن موافقة له صلى الله عليه وسلم ، كما نزل بموافقة عمر بن الخطاب في الحجاب وفي الأسارى ، وفي عدم الصلاة على المنافقين ، وفي قوله : ﴿ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ﴾ ، وفي قوله : ﴿ عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن ﴾ ، الآية .

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَيْنِهِ ، أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٦٤ ﴾ مَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِّجْتُمْ فِيهِكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيهِ لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ، وَاللَّهُ يَسْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٦٥ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ٦٦ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الْغَرِيبَ اتَّبِعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا ، وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ٦٧ ﴾

ينكر تعالى على اليهود والنصارى في محاجتهم في إبراهيم الخليل ، ودعوى كل طائفة منهم أنه كان منهم . كما روى محمد بن إسحق عن ابن عباس ، قال : « اجتمعت نصارى نجران وأخبار يهود عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتنازعوا عنده ، فقالت الأخبار : ما كان إبراهيم إلا يهودياً ، وقالت النصارى : ما كان إبراهيم إلا نصرانياً ، فأنزل الله تعالى « يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم » الآية » . أى : كيف تدعون أيها اليهود أنه كان يهودياً وقد كان زمنه قبل أن يتزل الله التوراة على موسى ؟ وكيف تدعون أيها النصارى أنه كان نصرانياً وإنما حدثت النصرانية بعد زمنه بدهر ؟ ولهذا قال « أفلا تعقلون » . ثم قال : « ما أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون » . هنا إنكار على من يحتاج فيما لا علم له به ، فإن اليهود والنصارى تحاجوا في إبراهيم بلا علم ، ولو تحاجوا فيما بأيديهم منه علم مما يتعلق بأديانهم التي شرعت لهم إلى حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم — لكان أولى بهم . وإنما تكلموا فيما لم يعلموا ، فأنكر الله عليهم ذلك ، وأمرهم برد ما لا علم

لهم به إلى عالم الغيب والشهادة الذى يعلم الأمور على حقائقها وجليلاتها . ولهذا قال " والله يعلم وأنتم لا تعلمون " . ثم قال تعالى " ما كان لإبرهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً " أى : متحنفاً عن الشرك قاصداً إلى الإيمان " وما كان من المشركين " . وهذه الآية كالتى تقدمت فى سورة البقرة : ﴿ وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا ، قل بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ﴾ . ثم قال تعالى : " إن أولى الناس بإبرهيم للذين اتبعوه وهذا النبيّ والذين آمنوا ، والله وليّ المؤمنين " يقول تعالى : أحقّ الناس باتباع إبراهيم الخليل الذين اتبعوه على دينه وهذا النبيّ ، يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم ، والذين آمنوا من أصحابه المهاجرين والأنصار ومن بعدهم . روى سعيد بن منصور عن ابن مسعود . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن لكل نبيّ ولاية من التبيين . وإن وليي منهم أبى و خليل ربى عز وجل . ثم قرأ " إن أولى الناس بإبرهيم للذين اتبعوه " الآية » . ورواه الترمذى والبخارى . ورواه وكيع فى تفسيره عن ابن مسعود ، بنحوه (١) . وقوله " والله وليّ المؤمنين " أى : وليّ جميع المؤمنين يرسله .

﴿ وَذَت طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ٦٥ ﴾ يَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنتُمْ تَتَعَدُّونَ ٦٦ يَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ٦٧ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا بآخِرِهِ لَمَلَهُمْ بِرَجُوعٍ ٦٨ وَلَا تَوَلُّوهُ إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ، قُلْ إِنْ أَلْهَىٰ آلَهُدَىٰ اللَّهُ ، أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ، قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ، وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٦٩ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٧٠ ﴾

(١) ورواه أحمد : ٣٨٠٠ عن وكيع . ورواه أيضاً الطبري : ٧٢١٦ ، ٧٢١٧ . والحاكم ٢ : ٢٩٢ ، وصححه على شرط الشيخين ، ووافقه الذهبي .

يخبر تعالى عن حسد اليهود للمؤمنين وبغثهم إياهم الإضلال ، وأخبر أن وبال ذلك إنما يعود على أنفسهم ، وهم لا يشعرون أنهم مذكور بهم : ثم قال تعالى منكرًا عليهم " يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشبهون " أى : تعلمون صدقها وتحققون حقها " يا أهل الكتاب لم تلبسوا الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون " أى : تكتمون ما فى كتبكم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وأنتم تعرفون ذلك وتحققونه " وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون " هذه مكيدة أرادوها ليتكسبوا على الضعفاء من الناس أمر دينهم ، وهو : أنهم اشتروا بينهم أن يظهروا الإيمان أول النهار ويصلوا مع المسلمين صلاة الصبح ، فإذا جاء آخر النهار ارتلوا إلى دينهم ، ليقول الجاهلة من الناس : إنما ردهم إلى دينهم اطلعهم على نقيصة وعيب فى دين المسلمين ! ! ولما قالوا " لعلهم يرجعون " . وقال ابن عباس : قالت طائفة من أهل الكتاب : إذا لقيتم أصحاب محمد أول النهار فآمنوا ، وإذا كان آخره فصلوا صلاتكم ، لعلهم يقولون هؤلاء أهل الكتاب وهم أعلم منا . وهكذا روى عن قتادة . وقوله " ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم " أى : تطمئنثوا وتظهروا سركم وما عندكم - إلا لمن تبع دينكم ، ولا تظهروا ما بأيديكم إلى المسلمين فيؤمنوا به ويحتجوا به عليكم . قال الله تعالى : " قل إن الهدى هدى الله " أى : هو الذى يهدى قلوب المؤمنين إلى أئمة الإيمان ، بما يتزله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والسنن ، والدلائل القاطعات ، والحجج الواضحات ، وإن كنتم - أيها اليهود - ما بأيديكم من صفة محمد النبي الأتى فى كتبكم التى نقلتموها عن الأنبياء الأقدمين . وقوله " أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم " يقولون : لا تظهروا ما عندكم من العلم للمسلمين فيتعلموه منكم ، ويساوونكم فيه ، ويمتازون به عليكم لشدة الإيمان به " أو يحاجركم به عند ربكم " أى : يتخلفوه حجة عليكم بما فى أيديكم ، فقوم به وتركّب الحجة فى الدنيا والآخرة . قال الله تعالى " قل إن الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء " أى : الأمور كلها تحت تصرفه ، وهو المعطى المانع ، بمن

على من يشاء بالإيمان والعلم والتصوّر التام ، ويضل من يشاء ويعمى بصره وبصيرته ، ويحتم على قلبه وسمعه ويحبل على بصره غشاوة ، وله الحجة والحكمة " والله واسع عليم * يختص برحمته من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم " أى : اختصكم - أيها المؤمنون - من الفضل بما لا يحك ولا يوصف ، بما شرف به نبيكم محمداً صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء ، وهذا كم به لأحد الشرائع .

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ قِنْطَارُ يُودِّهِ إِلَيْكَ، وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بَدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيْنَ سَبِيلٌ، وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٦﴾﴾

يجزى تعالى عن اليهود بأن فيهم الخونة ، ويجلج المؤمن من الاعتراض بهم ، فإن منهم " من إن تأمنه بقنطار " أى : من المال " يؤده إليك " أى : وما دونه بطريق الأولى أن يؤديه إليك " ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائماً " أى : بالمطالبة والملازمة والإلحاح فى استخلاص حقه ، وإذا كان هذا صنيعه فى الدينار فما فوقه أولى أن لا يؤديه إليك . ومناسب أن يكون ههنا الحديث الذى علقه البخارى فى غير موضع من صحيحه ، ومن أحسنها سياقاً فى كتاب الكفالة عن أبى هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنه ذكر رجلاً من بنى إسرائيل سأل بعض بنى إسرائيل أن يسلفه ألف دينار ، فقال : اتقى بالشهداء أشهدهم ، فقال : كفى بالله شبيداً ، فقال : اتقى بالكفيل ، قال : كفى بالله كفَيْلاً ، قال : صلبت ، فلدغها إليه إلى أجل مسمى ، فخرج فى البحر ففقد حاجته ، ثم التمس مركباً يركبها يقدر عليه للأجل الذى أجله ، فلم يجد مركباً ، فأخذ خشبةً ففقرها فادخل فيها ألف دينار وصحيفةً منه إلى صاحبه ، ثم زجج موضعها ، ثم أتى بها إلى البحر ، فقال : اللهم إنك تعلم أنى استسلفت فلاناً ألف دينار فسألنى كفَيْلاً فقلت : كفى بالله كفَيْلاً ، [فرضى بك] ، وسألنى شبيداً فقلت :

كفى بالله شديداً ، فرضى بك ، وإنى جهلت أن أجد مركباً أبعث إليه الذى له فلم أقدر ، وإنى استودعتكمها ، فرى بها فى البحر حتى ولجت فيه ، ثم انصرف ، وهو فى ذلك يلتمس مركباً يخرج إلى بلده ، فخرج الرجل الذى كان أسلفه لينظر لعل مركباً يبيته بماله ، فإذا بالخشب التى فيها المال . فأخبطها لأهلها حطياً : فلما كسرها وجد المال والصحيفة ، ثم قدم الرجل الذى كان تسلف منه ، فأثاها بألف دينار ، وقال : والله ما زلتُ جاهلاً فى طلب مركب لآتيك بمالك فما وجدت مركباً قبل الذى أتيتُ فيه ، قال : هل كنتُ بعثت إلى بشىء ؟ قال : ألم أخبرك أنى لم أجد مركباً قبل هذا ؟ قال : فإن الله قد أدى عنك الذى بعثت فى الخشب ، فانصرف بألف دينار راشداً . هكذا رواه البخارى فى موضعه معلقاً بصيغة الجزم ، وأسندته فى بعض المواضع من الصحيح . ورواه الإمام أحمد . ورواه البزار عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ، بنحوه^(١) . وقوله " ذلك بأنهم قالوا ليس علينا فى الأميين سبيل " أى : إنما حملهم على جحود الحق أنهم يقولون : ليس علينا فى ديننا حرج فى أكل أموال الأميين ، وهم العرب ، فإن الله قد أحلها لنا ! قال الله تعالى " ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون " أى : وقد اختلقوا هذه المقالة ، وانضكوا بهذه الضلالة ، فإن الله حرم عليهم أكل الأموال إلا بحقها ، وإنما هم قوم بهتت . روى عبد الرزاق عن صعصعة بن يزيد : أن رجلاً سأل ابن عباس قال : [إننا] نصيب فى الفرو من أموال أهل الذمة للذخيرة والشاة ؟ قال ابن عباس فتقولون ماذا ؟ قال : نقول : ليس علينا بذلك بأس ، قال : هذا كما قال أهل الكتاب " ليس علينا فى الأميين سبيل " إنهم إنما أدوا الجزية لم تحل لكم أموالهم إلا بطيب أنفسهم^(٢) . ثم قال تعالى " بلى من أوفى بعهده وأتى "

(١) البخارى ٤ : ٣٨٥ - ٣٨٦ (فتح) . وللست : ٨٥٧١ ، وروايته موصولة . ونسبه

الحافظ فى الفتح أيضاً لنسائه ، والبخارى فى الأدب المفرد ، وابن حبان فى صحيحه .

(٢) روى الطبري : ٧٧٧٤ ، من طريق عبد الرزاق . وإسناده صحيح . وزائدة [إننا] من

المطبوعة والطبري . و « صعصعة بن يزيد » : تاليف ثقة ، ترجمه البخارى فى الكبير ٢/٢ - ٣٢١ -

أى : لكن من أوفى بعهدكم يا أهل الكتاب ، الذى عاهدكم الله عليه ، من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم إذا بعث ، كما أخذ العهد والميثاق على الأنبياء وأئمتهم بذلك ، واتقى محارم الله واتبع طاعته وشيئره التى بعث بها خاتم الرسل وسيد البشر " فإن الله يحب المتقين " .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٧٥ ﴾

يقول تعالى : إن الذين يتعاضون عما عاهدوا الله عليه ، من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وذكر صفته للناس وبيان أمره ، وعن أيمانهم الكاذبة الفاجرة الآثمة — بالأثمان القليلة الزهيدة ، وهى عروض هذه الدنيا الفانية الزائلة — " أولئك لا خلاق لهم فى الآخرة " أى : لا نصيب لهم فيها ، ولا حظ لهم منها " ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة " أى : برجة منه لهم ، يعنى : لا يكلمهم الله كلام لطف بهم ولا ينظر إليهم بعين الرحمة " ولا يزكّيهم " أى : من الذنوب والأدناس ، بل يأمر بهم إلى النار " ولم عذاب أليم " وقد وردت أحاديث تتعلق بهذه الآية الكريمة ، فلنذكر منها ما تيسر :

روى الإمام أحمد عن أبى ذرّ ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولم عذاب أليم ، قلت : يا رسول الله : من هم ؟ خابئوا وخسروا ، قال : وأعادهم رسول الله ثلاث مرات ، قال : المسبيل ، والمتنقّى سلحته بالخلف الكاذب ، والمتّان » . ورواه

٣٢٢ . وابن أبي حاتم ٤٤٦/١/٢ . وأشار البخارى إلى حديثه هذا إشارة موجزة ، كما دلت . ويقال فيه : « مصححة بن زيد » ، وبين البخارى أن الصواب « بن يزيد » . وذكره ابن حبان فى الثقات ، ص : ٢٢٥ (غلط مصور) ، ولم يذكر خلّاقاً فى اسم أبيه . ويقع فى ابن كثير — غلطاً وطبعاً — « عن أبى مصحمة » ! وهو خطأ صرف .

مسلم وأهل السنن^(١). وروى الإمام أحمد عن علي - هو ابن عميرة الكندي - قال : « خاصم رجل من كندة ، يقال له : امرؤ القيس بن عامر - رجلا من حضرموت ، إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرض ، فقضى على الحضرمي بالبينة ، فلم تكن له بيعة ، فقضى على امرئ القيس باليمين ، فقال الحضرمي : [إن] أمكنته من اليمين يا رسول الله ذهبت - ورب الكعبة - أَرْضِي أَفَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالَ أَحَدٍ لِيَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضِبَان ، وَتَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأِيمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا" فقال امرؤ القيس : ماذا لمن تركها يا رسول الله ؟ فقال : الجنة ، قال : فاشهد أني قد تركتها له كلها . ورواه النسائي^(٢) .

وروى أحمد عن عبد الله ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين هو فيها فاجر ليقطع بها مَالَ امرئ مسلم ، لِيَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضِبَان ، فقال الأعمش : فَيَ وَاللَّهِ كَانَ ذَلِكَ ، كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضٌ ، فَجَحَلَنِي ، فَقَدَّمَتْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَلَاكَ بَيْعَةٌ ؟ قُلْتُ : لَا ، فَقَالَ لِلْيَهُودِيِّ : احْلُفْ ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِذَا يَحْلِفُ فَيَنْهَبَ مَالِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ "إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأِيمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا" إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . أخرجاه^(٣) .

وروى ابن أبي حاتم عن عبد الله بن أبي أوفى : « أن رجلا أقام سلمة له في السوق ، فحلف بالله لقد أعطاني بها ما لم يعطه ، ليوقع فيها رجلا من

(١) المستد : ١٤٨ (حظي) . وقد مضى ، ص : ١٧٤ من هذا الجزء ، عن رواية مسلم .

(٢) المستد : ٤ : ١٩١ - ١٩٢ (حظي) . وتتميل تخرجه في الطبري : ٧٢٨٠ . وزيادة

[إن] من المستد .

(٣) المستد : ٣٥٩٧ . والبخاري : ٥ : ٢٠٦ (فتح) . مسلم : ١ : ٢٩ - ٥٠ .

والطبري : ٧٢٧٩ .

المسلمين ، فترلت هذه الآية " إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً " إلى آخر الآية . ورواه البخارى .

وروى الإمام أحد عن أبى هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولم عذاب أليم : رجل منح ابن السيل فضل ماء عنده ، ورجل حلف على سلمة بعد العصر ، يعنى كاذباً ، ورجل بايع إماماً فإن أعطاه وفى له وإن لم يعطه لم يَبَ له » . ورواه أبو داود والترمذى . وقال الترمذى : حسن صحيح (١) .

﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُنَ أَلْسِنَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْبُوهُ مِنْ أَلْكِتَابِ ، وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ، وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٨)

يخبر تعالى عن اليهود - عليهم لعائن الله - أن منهم فريقاً يحرفون الكلام عن مواضعه ، ويبدلون كلام الله ، ويزيلونه عن المراد ، ليوهوا بالجهلة أنه في كتاب الله كذلك ، وينسبونه إلى الله ، وهو كذب على الله ، وهم يعلمون من أنفسهم أنهم قد كذبوا واقتروا في ذلك كله . ولهذا قال الله تعالى " ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون " . وقال مجاهد والشعبي وغيرهما : " يلون ألسنتهم بالكتاب " - : يحرفونه . وقال وهب بن منبه : إن التوراة والإنجيل كما أنزلهما الله تعالى لم يغير منهما حرف ، ولكنهم يضلون بالتحريف والتأويل وكذب كانوا يكتبونها من عند أنفسهم " ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله " ، فأما كتب الله فإنها محفوظة ولا تحوّل . رواه ابن أبي حاتم . فإن عني وهب ما بأيديهم من ذلك ، فلا شك أنه قد دخلها التبديل والتحريف والتزيادة والنقص . وأما تحريف ذلك المشاهد بالعربية ، ففيه خطأ كبير ، وزيادة كثيرة ونقصان ، وهم فاجش . وهو من باب تفسير المعبر المعرب ، وفهم كثير

(١) للمست : ١٠٢٣١ . ورواه أيضاً الطبري من ذلك : ٧٤٣٥ .

منهم - بل أكثرهم ، بل جميعهم - فاسدٌ . وأما إن عني كتب الله الى هي كُتِبَ عنده ، فذلك - كما قال - محضوطة ، لم يخلها شيء .

﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ مِنْهُ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيُنَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٨﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ، أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٧٩﴾ ﴾

روى ابن إسحق عن ابن عباس قال : قال أبو رافع القرظي حين اجتمعت الأحبار من اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم إلى الإسلام - : أتريد يا محمد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى ابن مريم ؟ فقال رجل من أهل نجران نصراني يقال له الرئيس : أو ذاك تريد منا يا محمد وإليه تدعوننا ؟ أو كما قال ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : معاذ الله أن نعبد غير الله أو أن نأمر بعبادة غيره ، ما بملك بعثي ، ولا بملك أمرني ، أو كما قال صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله في ذلك من قولهما : " ما كان لبشر أن يقبضه الله الكتاب والحكم والنبوة " - إلى قوله - " بعد إذ أنتم مسلمون " . فقوله " ما كان لبشر أن يقبضه الله الكتاب والحكم والنبوة " ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله " أي : ما ينبغي لبشر أن يأخذ الكتاب والحكم والنبوة أن يقول للناس اعبدوني من دون الله ، أي : مع الله . وإذا كان هذا لا يصلح لنبي ولا لرسول ، فلأن لا يصلح لأحد من الناس غيرهم بطريق الأولى والأخرى . ولهذا قال الحسن البصري : لا ينبغي هذا المؤمن ، أن يأمر الناس بعبادته ، قال : ذلك أن القوم كان يعبد بعضهم بعضاً . يعني : أهل الكتاب ، كانوا يعملون لأحبارهم ورهبانهم ، كما قال تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ، الآية . وفي المسند والترمذي - كما سيأتي - أن عدى بن حاتم قال : يا رسول الله ، ما عبدوكم ، قال : بلى ، لأنهم أحطوا لهم الحرام وحرّموا عليهم الحلال فاتبعوهم ، فذلك عبادتهم

إِيَّاهُمْ»^(١) . فالجبهة من الأبحار والرميان ومشايخ الضلال يدخلون في هذا الذم والتوبيخ . بخلاف الرسل وأتباعهم من العلماء العاملين ، فإنما يأمرون بما يأمر الله به وبلغتهم إياه رسوله الكرام ، وإنما ينهونهم عما نهى الله عنه وبلغتهم إياه رسوله الكرام — صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين — هم السفراء بين الله وبين خلقه في أداء ما حملوه من الرسالة وإبلاغ الأمانة ، فقاموا بذلك أتمّ القيام ، ونصحووا الحق ، وبلغنهم الحق . وقوله " ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون " أى : ولكن يقول الرسول للناس : كونوا ربانيين . قال ابن عباس وغير واحد : أى حكماء علماء حلماء . وقال الحسن وغير واحد : فقهاء . وقال الضحاك — في قوله " بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون " — : حق " على من تعلم القرآن أن يكون قتيماً " : " تعلمون " أى : تفهمون معناه . وقرئ " تُعلمون " بالتشديد من التعليم^(٢) . " وبما كنتم تدرسون " : تحفظون ألفاظه . ثم قال " ولا يأمركم بعبادة أحد غير الله ، لا نبي مرسل ولا ملك مقرب " : " يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون " أى : لا يفعل ذلك ، لأن من دعا إلى عبادة غير الله فقد دعا إلى الكفر . والأنبياء إنما يأمرون بالإيمان ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له . كما قال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ . وقال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ ، الآية . وقال : ﴿ وإسألنا من قبلك من رسلنا أبعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ﴾ . وقال إسماعيل عن الملائكة : ﴿ ومن يقل منهم إلى إله من دونه فذلك نجزيه جهنم ، كذلك نجزي الظالمين ﴾ .

﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ رَسُولٍ أَنْ تَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾

(١) سياق في تفسير الآية : ٣١ من سورة التوبة .

(٢) قراءة التشديد هذه — هي قراءة ابن عامر وعاصم والكماني . والقراءة الأولى — بفتح التاء وسكون الميم وتضع اللام — هي قراءة باقي السبعة وغيرهم .

جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ، قَالَ أَأَقْرَضُكُمْ
وَأَخَذْتُكُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ، قَالُوا أَقْرَضْنَا ، قَالَ فَآشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ
مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾ ﴿

يخبر تعالى أنه أخذ ميثاق كل نبي بعثه - من لدن آدم عليه السلام إلى عيسى عليه السلام - لَمَهْمَا آتَىٰ اللَّهُ أَحَدَهُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ، وبلغ أَى مبلغ ، ثم جاءه رسول من بعده ، ليؤمننَّ به ولينصرنه ، ولا يمنعه ما هو فيه من العلم والنبوة من اتباع من بعث بعده ونصرته . ولهذا قال تعالى وتقدَّس " وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة " أَى : لهما أعطيتكم من كتاب وحكمة " ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه . قال أنزرنهم وأخذنهم على ذلك إصرى " قال ابن عباس ومجاهد : يعنى عهدى " قالوا أقرنا ، قال فآشهدوا وأنا معكم من الشاهدين * فمن تولى بعد ذلك " أَى : عن هذا العهد والميثاق " فأولئك هم الفاسقون " . قال على بن أبى طالب وابن عمه ابن عباس : ما بعث الله نبياً من الأنبياء إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمدٌ وهو حى ليؤمنن به ولينصرنه ، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته لئن بعث محمدٌ وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنه . وقال طلوس والحسن البصرى وقادة : أخذ الله ميثاق النبيين أن يصدق بعضهم بعضاً . وهذا لا يصاد ما قاله على وابن عباس ولا ينفى ، بل يستلزمه ويقتضيه . فالرسول محمد خاتم الأنبياء ، صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين ، وهو الإمام الأعظم ، الذى لو وجد فى أى عصر وجد لكان هو الواجب الطاعة المقدم على الأنبياء كلهم . ولهذا كان إمامهم ليلة الإسراء لا اجتمعوا ببيت المقدس ، وكذلك هو الشفيع يوم الحشر فى إتيان الرب لفصل القضاء ، وهو المقام المحمود الذى لا يليق إلا له ، والذى يحيد عنه أولو العزم من الأنبياء والموسلين ، حتى تنتهى النوبة إليه ، فيكون هو المخصوص به .

﴿ أَفَتَدْرِي دِينَ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا

وَكُرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾ قُلْ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ
 إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ
 وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ، لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٨٤﴾
 وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ
 الْخَاسِرِينَ ﴿٨٥﴾

يقول تعالى منكراً على من أراد ديناً سوى دين الله الذي أنزل به كتبه وأرسل
 به رسله ، وهو عبادته وحده لا شريك له ، الذي " له أسلم من في السموات
 والأرض " أى : استسلم له من فيهما " طوعاً وكرهاً " . كما قال تعالى :
 ﴿ وَهُوَ يَسْجُدُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكُرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ .
 وقال تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّبِعُو ظِلَّالَهُ عَنْ الْيَمِينِ
 وَالشَّامِلِ سَاجِدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ * وَهُوَ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
 الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبِرُونَ * يُخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ
 مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ . فالذين استسلم بقلبه وقالبه لله ، والكافر مستسلم لله كرهاً ، فإنه
 تحت التسخير والقهر والسلطان العظيم الذي لا يُخَالَف ولا يَمَانَع . " وإليه
 يرجعون " أى : يوم المعاد ، فيجازى كلا بعمله . ثم قال تعالى " قل آمنا بالله وما
 أنزل علينا " يعنى : القرآن " وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب " أى :
 من الصحف والوحي " والأسباط " وهم بطون بنى إسرائيل المتشعبة من أولاد
 إسرائيل — وهو يعقوب — الاثنى عشر " وما أوتى موسى وعيسى " يعنى بذلك
 التوراة والإنجيل " والنبين من ربهم " وهذا يعنى جميع الأنبياء جملة " لا تفرق
 بين أحد منهم " يعنى : بل تؤمن بجميعهم " ونحن له مسلمون " فالؤمنون
 من هذه الأمة يؤمنون بكل نبي أرسل ، وبكل كتاب أنزل ، لا يكفرون بشئ
 من ذلك ، بل هم مصدقون بما نزل من عند الله ، وبكل نبي بعثه الله .
 ثم قال تعالى " ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه " أى : من
 سلك طريقاً سوى ما شرعه الله فلن يقبل منه " وهو في الآخرة من الخاسرين " .

كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد »^(١) . وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تجيء الأعمال يوم القيامة ، فتجىء الصلاة فتقول : يا رب ، أنا الصلاة ، فيقول : إنك على خير ، وتجيء الصلوة فتقول : يا رب ، أنا الصلوة ، فيقول : إنك على خير ، ثم يجيء الصيام فيقول : يا رب ، أنا الصيام ، فيقول : إنك على خير ، ثم تجيء الأعمال ، كل ذلك يقول الله : إنك على خير ، ثم يجيء الإسلام فيقول : يا رب ، أنت السلام وأنا الإسلام ، فيقول الله : إنك على خير ، بك اليوم آخذُ وبك أعطي ، قال الله في كتابه " ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ، وهو في الآخرة من الخاسرين " . تفرد به أحمد^(٢) .

﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ، وَأَنَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٨٦ ﴾ أَوَلَيْكَ جِزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْعَلَشَكَّةُ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ٨٧ خَلِيلِينَ فِيهَا لَا يَنْفَعُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ٨٨ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ٨٩ ﴾

روى ابن جرير عن ابن عباس ، قال : « كان رجل من الأنصار أسلم ثم ارتد ولحق بالشرك ، ثم ندب ، فأرسل إلى قومه أن : سلوا لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل لي من توبة ؟ فترلت " كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم " إلى قوله " فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ " ، فأرسل إليه قومه فأسلم » .

(١) مفسر في ص : ٢٤١ من هذا الجزء ، من حديث عائشة .

(٢) المسند : ٨٧٢٧ . وهو في الزوائد ١٠ : ٣٤٥ ، وزاد نسبه لأبي يعل والطبراني في الأوسط . وقال : « وفيه عباد بن راشد ، وثقه أبو حاتم وغيره ، وضعفه جماعة . وبقي رجال أحمد رجال الصحيح » . وقد أعلمه عبد الله بن الإمام أحمد عقب روايته في المسند ، فقال : « عباد بن راشد ثقة ، ولكن الحسن لم يسمع من أبي هريرة » . وقد بينت صحة هذا الحديث وردت على تمثيل عبد الله - في شرح حديث المسند : ٧١٣٨ (ج ١٢ ص ١١٣ - ١١٤) .

وعكنا رواه النسائي وابن حبان والحاكم . وقال الحاكم : صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(١) . فقوله تعالى " كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات " أى : قامت عليهم الحجج والبراهين على صدق ما جاءهم به الرسول ، ووضح لهم الأمر ، ثم ارتدوا إلى ظلمة الشرك ، فكيف يستحق هؤلاء الهداية بعد ما تلبسوا به من العمية ؟ ! ولما قال " والله لا يهدي القوم الظالمين " . ثم قال " أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين " أى : يلعنهم الله ويلعنهم خلقه " خالدين فيها " أى : فى اللعنة " لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون " أى : لا يُقتَر عنهم العذاب ولا يخفف عنهم ساعة واحدة . ثم قال تعالى " إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم " وهذا من لطفه وبره ورأفته ورحمته ، وعاملته على خلقه : أن من تاب إليه تاب عليه .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَّنْ نَّقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۝٩٠ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ ، أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝٩١ ﴾

يقول تعالى متوعداً وشهداً لمن كفر من بعد إيمانه ثم ازداد كفراً ، أى : استمر عليه إلى الممات ، وخبراً بأنهم لن تقبل لهم توبة عند الممات . كما قال : ﴿ وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموتُ قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار ، أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً ﴾ . ولهذا قال ههنا " وأولئك هم الضالون " أى : الخارجون عن المنهج الحق إلى طريق النقي . روى أبو بكر البزار عن ابن عباس : « أن قوماً أسلموا ثم ارتدوا ، ثم أسلموا ثم ارتدوا ، فأرسلوا إلى قومهم يسألون لهم ، فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله

(١) القلبي : ٧٣٦٠ . والحاكم ٢ : ١٤٢ ، ووافقه القلبي على تصحيحه . ورواه أحمد أيضاً فى المسند : ٢٢١٨ . وإسناده صحيح .

عليه وسلم ، فترلت هذه الآية " إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم " . وإسناده جيد . ثم قال تعالى " إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افئدى به " أى : من مات على الكفر فلن يقبل منه خير أبداً ، ولو كان قد أفئق ملء الأرض ذهباً فيما يراه قرية . كما مثل النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن جُدعان ، وكان يقرى الضيف ويفك العاني ويعطى الطعام : « هل يتغمه ذلك ؟ فقال : لا ، إنه لم يقبل يوماً من الدهر : رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين »^(١) . وكذلك لو افئدى بملء الأرض أيضاً ذهباً ما قبل منه . كما قال تعالى : ﴿ ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ﴾ . وقال : ﴿ لا يبيع فيه ولا خيال ﴾ . وقال : ﴿ إن الذين كفروا لو أن لهم ما فى الأرض جميعاً ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولم يعلم عذاب أليم ﴾ . ولهذا قال تعالى ههنا " إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افئدى به " فطفت " ولو افئدى به " على الأول ، فدل على أنه غيره . وما ذكرناه أحسن من أن يقال إن الواو زائدة . والله أعلم . ويقضى ذلك أن لا يقفده من عذاب الله شيء ، ولو كان قد أفئق مثل الأرض ذهباً ، ولو افئدى نفسه من الله بملء الأرض ذهباً ، بوزن جبالها وتلالها وترابها ورمالها وسهلها ووعرها وبرها وبحرها . وروى الإمام أحمد عن أنس بن مالك ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة : أرايت لو كان لك ما على الأرض من شيء ، أكنت مقتدياً به ؟ قال : فيقول : نعم ، فيقول : قد أردت منك أهون من ذلك ، قد أخذت عليك فى ظهر أهلك آدم أن لا تشرك بى شيئاً فأبيت إلا أن تشرك بى » . وأخرجه البخارى وسلم^(٢) . ولهذا قال " أولئك لم يعلم عذاب أليم وما لهم من ناصرين " أى : وما لهم من أحد يقلعهم من عذاب الله ، ولا يغيرهم من أليم عقابه .

(١) رواه أحمد فى المستدرك : ٦ : ٩٣ (حلبى) ، من حديث عائشة . وكذلك رواه مسلم : ١ : ٧٨ .

ورواه أحمد أيضاً من حديثها : ٦ : ١٢٠ ، بإسناد آخر صحيح .

(٢) المستدرك : ١٢٣١٦ .

﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝١٢١ ﴾

روى الإمام أحمد عن أنس بن مالك ، قال : « كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة مالا ، وكان أحب أمواله إليه بيترحاء ، وكانت مستقبلة المسجد ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب ، قال أنس : : فلما نزلت " لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ " — قال أبو طلحة : يا رسول الله ، إن الله يقول " لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ " وإن أحب أموالي إلى بيترحاء ، وإنها صدقة لله ، أرجو برها وذخرها عند الله تعالى ، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : بَخْ بَخْ ، ذاك مال رابع ، ذاك مال رابع ، وقد سمعتُ ، وأنا أرى أن تجعلها في الأقربين ، فقال أبو طلحة : أفعلُ يا رسول الله ، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه . أخرجاه ^(١) . وفي الصحيحين : « أن عمر قال : يا رسول الله ، لم أصبْ مالا قط هو أنفس عندي من سهمي الذي هو بخير ، فما تأمرني به ؟ قال : حَبَسَ الْأَصْلَ وَسَبَّلَ الثَّمَرَةَ » ^(٢) .

(١) اللست : ١٢٤٦٥ ، من طريق مالك . وهو في الموطأ : ٩٩٥ - ٩٩٦ . ورواه الطبري مختصراً : ٧٣٩٤ ، ٧٣٩٥ . ووصلنا تخريجه هناك .

(٢) انظر المست : ٥٩٤٧ ، ٦٤٦٠ ، من حديث ابن عمر .

تم الجزء الثاني

من

﴿ عمدة التفسير ﴾

الجزء الثالث أوله قوله تعالى :

﴿ كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل ﴾

الآية : ٩٣ من سورة آل عمران

وهو أول الجزء الرابع من القرآن الكريم

مسند
الجزء الثاني

من

(عمدة التفسير)

بريفة بن الحبيب ٤٦ ، ١٣٨ ، ١٩٧	أبي بن كعب ١٥٦
بشير ابن الصامية ٤٠	أسامة بن زيد ٤٠ ، ٦٨ ، ٢٢٩
أبو بكر الصديق ٢٢٥	أسماء بنت أبي بكر ٦٤
بلال بن رباح ٨١	أسماء بنت يزيد بن السكن ١٦٠ ، ٢٢٤
أبو ثعلبة الخفني ١١٦	أبو أسيد ١٣٢
ثوبان ٧٠ ، ١١٣	الأشعث بن قيس ٢٦٧
جابر بن عبد الله ٢٨ ، ٢٩ ، ٤٥ ، ٥٠	أبو أسامة الباهل ١٧ ، ٩٠ ، ١٦٠ ، ٢٢٠ ، ١٨٢
٥٥ ، ٦٠ ، ٦٨ ، ٩٠ ، ٩٣	أنس بن مالك ١٧ ، ٢٥ ، ٢٨ ، ٣٠
٩٧ ، ١٠٠ ، ١١١ ، ١٢٦ ، ١٣٦	٣١ ، ٣٣ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤١
١٨٩ ، ١٩٢ ، ٢٣٥ ، ٢٥٢	٤٧ ، ٥٠ ، ٥٣ ، ٧٢ ، ٧٣
٢٥٨	٧٧ ، ٩٤ ، ١١٧ ، ١٢٦ ، ١٤٢
جابر بن مطعم ٧٠	١٥٦ ، ١٦٢ ، ١٦٥ ، ٢٠٧
جرير بن عبد الله ٦٥	٢٢٩ ، ٢٣٥ ، ٢٤٣ ، ٢٤٧
جعفر بن عبد الله بن الحكم عن رجل من	٢٧٥ ، ٢٧٦
مزينة ١٨٦	أبو أيوب الأنصاري ١٥٨
جميلة بنت أبي ابن سلول ١١٥	البراء بن عازب ٣٥ ، ٤٥ ، ٥١ ، ١٢٥
جندب بن عبد الله ٨٧	١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٥٢ ، ١٧٩
أم حبيبة أم المؤمنين ١٢٩	١٨٠ ، ٢٥٩
حبيبة بنت سهل الأنصاري ١١٤	

هو فهرس للأحاديث المرفوعة - وما في حكمها - التي في هذا الجزء ، على مسانيد الصحابة ، بترتيب أسمائهم على الحروف . وما كان عن صحابي منهم ذكر في اسم التابعي الذي رواه . وكذلك الحديث المرسل يذكر باسم التابعي .
ولم نذكر أحوال الصحابة التي هي تفسير للايات لكثرتها ، وهي التي نرى عليها أكثر التفسير المأثور .

سلمة بن الأكوع ٢٤
 سليم بن أسود أبو الششاء عن ربيع من بني
 مزيعة ٨٦
 سليمان بن يسار عن بشعة عشر من الصحابة
 ١٠٧
 سمرة بن جندب ١٥ ، ٣٩ ، ٢٠٧
 سهل بن أبي حنيفة ١١٥
 سهل بن سعد ٣٧ ، ٤٠ ، ١٣٢
 شاذان بن أسود ٧٠
 أبو شريح الخزازي ١٥
 الشامي (تأني) ١٣٣ ، ٢٥٩
 أبو الششاء = سليم بن أسود
 أبو صالح عن اثني عشر من الصحابة ١٠٧
 صفية بنت حيي أم المؤمنين ٤٢
 صهيب ٧٨
 حاسم بن عمر بن كنانة (تأني) ٢٢٧
 أبو العالية عن ربيع من الصحابة ١٣٦
 عائشة أم المؤمنين ٢٤ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٩ ،
 ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٨ ،
 ٦٩ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ٨٧ ،
 ٩٥ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ،
 ١١٢ ، ١١٨ ، ١٣٨ ، ١٧٨ ،
 ١٨٠ ، ١٩١ ، ١٩٤ ، ٢١٠ ،
 ٢١٤ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٣٢ ،
 ٢٤١ ، ٢٧٥
 عباد بن شرحبيل الفهري ٨
 عباد بن الصامت ٣٢ ، ١٢٢
 ابن عباس = عبد الله بن عباس
 العباس بن مرداس ٧٠
 عبد الله بن أنس الجهمي ١٢٢
 عبد الله بن أبي أوفى ٢٦٧
 عبد الله بن الزبير ٤١ ، ٤٢
 عبد الله بن السائب ٧٣
 عبد الله بن سلام ١٦٦

الحجاج بن عمرو الأنصاري ٥٤
 حليمة بن إيمان ٣٨ ، ٤٧ ، ٥١ ، ١٩٨ ،
 ٢٥٤ ، ٢٥٧
 الحسن بن علي ١٩٠
 الحسين بن علي ١٣
 حفصة أم المؤمنين ٥٦ ، ١٣٨
 حكيم بن حزام ٩٠
 حزة بن عمرو الأسلمي ٢٨
 حنظلة بن حليم بن حنيفة ٢٠
 خالد بن الوليد ١٤٨
 خباب بن الارت ٨٤
 خزيمية بن ثابت ١٠٠ ، ٢٠٥
 أبو العرداء ١٠١ ، ١٠٢ ، ٢٣٩
 دخفل بن حنظلة ٢٢
 أبو ذر الغفاري ١١ ، ١٥٤ ، ١٥٧ ،
 ١٧٤ ، ٢٠١ ، ٢١٢ ، ٢٣٠ ، ٢٣٥ ،
 ٢٦٦
 الربيع بنت معوذ ابن عفراء ١١٦
 أبو ربيعة ٨٦
 الزبير بن العوام ٢٥٢
 زيد بن أرقم ١٤٠ ، ١٤١
 زيد بن ثابت ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٦٩ ، ٢٠٥
 زيد بن خالد الجهني ٢٠٣
 زينب بنت جحش أم المؤمنين ١٢٩
 سبيعة الأسلمية ١٢٩
 سعد بن أبي وقاص ٢٠ ، ١٨٧
 أبو سعيد الخدري ٢٨ ، ٣٢ ، ٣٨ ، ٤١ ،
 ١٨٧ ، ٢٠٧
 سعيد بن المسيب (تأني) ٧٧ ، ٢٠٠
 أبو سفيان بن حرب ٨٥ ، ٢٦٠
 سلمان الفارسي ٣٢
 أم سلمة أم المؤمنين ٩ ، ٣٩ ، ٤٤ ، ٩٨ ،
 ١٢٥ ، ١٢٩ ، ٢٢٤

عبد الله بن الشخير ٨٢
 عبد الله بن عباس ١٥ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٣١ ، ٣٥ ، ٤٦ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٦٠ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٧ ، ٧٩ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١٢٦ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٤٢ ، ١٤٤ ، ١٥٨ ، ١٦٢ ، ١٦٤ ، ١٧١ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ١٨٨ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٩ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٥ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٦٥ ، ٢٦٩ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٩ ، ٢٤ ، ٢٢ ، ٢١ ، ٢٤ ، ٤١ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٩٣ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ، ١١٧ ، ١٢٠ ، ١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ، ١٩٢ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢٧٦ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٤٣ ، ١٠١ ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١١٥ ، ١٣٤ ، ١٧١ ، ١٩٢ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٩ ، ٢٤٥ ، عبد الله بن سموق ١٢ ، ١٩ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٣٩ ، ٦٣ ، ٨١ ، ٨٢ ، ١١٩ ، ١٢٨ ، ١٣٥ ، ١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٦٠ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٦ ، ١٩١ ،

عبد الرحمن بن سمرة ١٠٤
 عبد الرحمن بن عوف ١٤٧
 عبد الرحمن بن يسر النخعي ٦٦ ، ٧٤
 أبو عبيدة بن الجراح ١٧٢
 عثمان بن عفان أمير المؤمنين ٢٢ ، ١٢٠ ، ١٤٥
 أبو عثمان النهدي (تابعي) ٧٧
 حنظلة بن حاتم ٣٧ ، ٢٦٩
 حنظلة بن حمزة الكنتي ٢٦٧
 عمرو بن الزبير (تابعي) ١١٢
 عمرو القتيبي ٢٩
 عمرو بن مشرم الطائي ٦٧
 عقبة بن مسلم الجعفي ٢٩ ، ٧٤ ، ١١٩ ، ١٨٣ ، ١٨٢
 عكرمة عن بعض أزواج النبي ٩٥
 علي بن أبي طالب أمير المؤمنين ٤١ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ٢٤٧ ، ٢٥٢
 عمارة بن خزيمة الأنصاري عن عمه ٢٠٤
 ابن عمر = عبد الله بن عمر
 عمر بن الخطاب أمير المؤمنين ٤٠ ، ٥٧ ، ٦٦ ، ٧٨ ، ٨٨ ، ٩٢ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ، ١١٥ ، ١٢٠ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٦٥ ، ١٧٦ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ٢٧٦
 عمرو بن الأحوص ١٩٦
 عمرو بن غنادة ١٦
 عمرو بن العاص ٣٨
 عمران بن حصين ٥٧ ، ٢٠٣
 عياض بن حمار ٥
 فاطمة بنت أبي حبيش ١٠٩
 فاطمة بنت قيس ١٣١

عبد الله بن عباس ١٥ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٣١ ، ٣٥ ، ٤٦ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٦٠ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٧ ، ٧٩ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١٢٦ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٤٢ ، ١٤٤ ، ١٥٨ ، ١٦٢ ، ١٦٤ ، ١٧١ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ١٨٨ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٩ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٥ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٦٥ ، ٢٦٩ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، عبد الله بن عمر ١٩ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٩ ، ٤١ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٩٣ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ، ١١٧ ، ١٢٠ ، ١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ، ١٩٢ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢٧٦ ، عبد الله بن عمرو بن العاص ٨ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٤٣ ، ١٠١ ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١١٥ ، ١٣٤ ، ١٧١ ، ١٩٢ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٩ ، ٢٤٥ ، عبد الله بن سموق ١٢ ، ١٩ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٣٩ ، ٦٣ ، ٨١ ، ٨٢ ، ١١٩ ، ١٢٨ ، ١٣٥ ، ١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٦٠ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٦ ، ١٩١ ،

القنصل بن عياس ٤٠

القريظة بنت مالك بن سنان ١٤٥

أبو قتادة الأنصاري ١٩٧

أبو قتادة عن الأعرابي ٢٩

قيس بن عباد ١٦٦

كعب بن صبرة ٥٦

عجن بن الأدرع ٣٠

مروان الأصغر عن رجل من الصحابة ٢٠٩

أين مسعود = عبد الله بن مسعود

أبو مسعود البصري الأنصاري ١٧٣ ، ١٨٧ ،

١٩٨ ، ٢١١

المسور بن مخزوم ٦٨

معاذ بن جبل ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٠ ، ٢١٥ ،

٢٣٩

معاوية بن الحكم السلمي ١٤٠

معاوية بن حنيفة ٩٧ ، ١١١ ، ١٨٣

مقل بن سنان الأشجعي ١٢٨

مقل بن يسار ١٢٣ ، ٢٣٠

أبو موسى الأشعري ٣٠ ، ٣١ ، ٤٨ ،

١٠٣ ، ١٢١ ، ١٣٦ ، ١٦١ ،

٢٠٦ ، ٢٣٥ ، ٢٤٧

محيطة بنت الحرث أم المؤمنين ٩٦

نبيشة المفلح ٥٨ ، ٧٤

النعمان بن بشير ١٩٠

النزاس بن سمعان ١٩١

أم حاتم ٥٣

أبو هريرة ٧ ، ١٢ ، ٢١ ، ٢٧ ، ٣١ ،

٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٩ ،

٤٠ ، ٤١ ، ٤٨ ، ٥٤ ، ٥٧ ،

٦٣ ، ٧٤ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٠ ،

٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٦ ، ٨٩ ،

٩٠ ، ٩٣ ، ١٠١ ، ١٠٢ ،

١٠٣ ، ١٠٤ ، ١١٣ ، ١١٨ ،

١١٩ ، ١٢٢ ، ١٤٨ ، ١٥٤ ،

١٥٨ ، ١٦٥ ، ١٧٠ ، ١٧٣ ،

١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٩١ ،

١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٨ ، ٢٠٠ ،

٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ،

٢١٠ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢٢٣ ،

٢٢٩ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ،

٢٤٣ ، ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٦٤ ،

٢٦٨ ، ٢٧٣

وايسة بن معبد ١٩١

وائلة بن الأسمع ٢٦

أبو اليسر ١٩٨

الأحاديث التي لم يذكر صاحبها

١٣ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٤٧ ، ٥٣ ،

٥٣ ، ٥٧ ، ١٢٣ ، ١٢٣ ، ٢٢٠ ،

٢٣٤ ، ٢٤٤

فهرس

الجزء الثاني

من

(عمدة التفسير)

ص

- ٥ بقية سورة البقرة
- ٥ أول الجزء الآيتان : ١٦٨ ، ١٦٩ منها - وفيها - الأمر بأكل الحلال ، والتي عن اتباع الشيطان
- ٦ إسرار الكفار على تقليد آياتهم
- ٧ الأمر بأكل الطيبات ، وبيان الفحرمات
- ٩ أهل الكتاب يكتفون ما أنزل الله ويأكلون في بطونهم النار
- ١٠ ربيع : (ليس البر)
- ١١ الأعمال التي هي البر . وما اشتملت عليه هذه الآية الكريمة ، من الجبل الطيبة ، والقواعد السبعة ، والقيمة المستقيمة
- ١٤ التقصاص في القتل
- ١٦ آية الوصية
- ١٨ بيان صحة حديث « لا وصية لوارث » ، وما ابتدعه أهل هذا العصر ، من إجازة الوصية لوارث ، جرأة ، وإتباعاً للأعراف

٢١ آيات الصوم

- ٢٣ حديث معاذ : « وأحيل الصيام ثلاثة أحوال »
- ٢٤ من تجب عليه الفدية . ونسخها في حق الصحيح غير المسافر
- ٢٦ شهر رمضان . ووجوبه
- ٢٨ الصوم والفتل في السفر
- ٣١ الله سبحانه قريب يحب دعوة الدعاء
- ٣٤ من أحكام الصيام
- ٣٦ بيان للفجر ، وسنة السجود
- ٤٠ تمجيد الفطر ، والتي عن الوصال

• تفصل في هذا الفهرس بعض الأبحاث المهمة ، دون استيعاب .

ص

- ٤٢ (ولا تباغضوا وبتكم عاكفين في المساكن)
٤٣ التي من أكل الأموال بالباطل ، وأن قضاء القاضى لا يحل حراماً ، ولا يحق بالباطل

٤٤ ربيع : ﴿ يسألونك عن الأهلة ﴾

- ٤٦ الأمر بالقتال حتى لا تكون فتنة ، والهي عن الاعتصام
٤٩ الشهر الحرام . ومقابلة العدوان بالمثل
٥١ الإنفاق في سبيل الله . ويبيان أن الإلقاء باليد في التهلكة إنما هو الفسخ بالنفقة في سبيل الله

٥٢ آيات الحج والعمرة . وأحكام الإحصار والمهدي

- ٥٧ اجمع بالعمرة إلى الحج
٥٨ أشهر الحج وما نهى عنه فيه
٦٥ الإفاضة من عرفات
٧١ الأمر بالإكثار من الذكر بعد قضاء المناسك والدعاء بخير الدنيا والآخرة

٧٤ ربيع : ﴿ واذكروا الله في أيام معلولات ﴾

- ٧٥ من يصيبك قوله في الحياة الدنيا ، وإذا تولد أحد في الأرض
٧٨ الأمر بالخشوف في السلم
٨٠ بنو إسرائيل وكفرهم
٨٠ حضرة الكفار من المؤمنين . يوم فوضهم يوم القيامة
٨٢ (كان الناس أمة واحدة)
٨٣ هداية الله للمؤمنين لما اختلف فيه أهل الكتاب من الحق يافقه
٨٤ امتداح الله للمؤمنين بالأساء والضراء
٨٦ مواضع الإنفاق الصحيحة للضرورة . ما ذكر فيها طيلاً ولا مزناً ، ولا تصاوير انشعب ، ولا كسوة الحيطان
٨٦ (كتب عليكم القتال وهو كره لكم)

٨٨ ربيع : ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر ﴾

- ٩٠ مصارف النفقات
٩١ أموال البتائى ومخالطهم فيها
٩٢ تحريم نكاح المشركات وإنكاح المشركين
٩٤ أحكام الخيض
٩٧ الحرق موضع الولد

- ١٠٣ (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم)
 ١٠٦ أحكام الإيلاء .
 ١٠٨ العدة من الطلاق وأحكامها
 ١١١ المطلقتان الأوليان ، والثالثة الباتة ، وأحكام الخلع
 ١١٣ والمخططات من المناقحات « إذا لم يكن عن سبب صحيح
 ١١٧ المبتوتة تسلم للأول بعد دخول الثاني بها
 ١١٨ يجب أن يكون الثاني رغبة فيها قاصداً دوام عشرتها . أما الحلال بقصد التحليل فإنه ملحق ،
 ولا يحملها ذلك للأول
 ١٢٠ الإمسك بالمعروف أو التصريح بالإحسان
 ١٢٢ التي من عضل المرأة . ودلالة ذلك على أن المرأة لا تزوج نفسها
 ١٢٤ صحة حديث « لا تكاح إلا بول » . ويبان أثر تزويج النساء أنفسهن في عصرنا ،
 وما دمر من الأخلاق والآداب والأعراس

١٢٥ ربيع : ﴿ والوالدات يرضعن أولادهن ﴾

- ١٢٨ مدة المتوفى عنها زوجها
 ١٣٠ جواز التصريح للمتوفى عنها في عتقها دون التصريح
 ١٣٢ جواز الطلاق بعد العقد وقبل الدخول
 ١٣٥ الصلاة الوسطى . وتحقيق أنها العصر
 ١٤١ صلاة الخوف
 ١٤٣ التمة المطلقات والمتوفى عنها
 ١٤٦ ربيع : ﴿ ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت ﴾
 ١٤٩ قصة بني إسرائيل في طلبهم ملكاً ليقاتلوا في سبيل الله . وبمث الله طالوت ملكاً عليهم
 ١٥٢ (قتل داود جالوت وآله الله الملك)

١٥٤ الجزء ٣ ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾

- ١٥٥ آية الكرسي . وطا شأن عظيم
 ١٦١ وهي مشقة على عشر حمل مشقة
 ١٦٣ آيات الصفات ، الأجر فيها طريقة الخلف الصالح : أمروها كما جاءت ، من غير
 تكليف ولا تشبه
 ١٦٤ لا إكراه في الدين
 ١٦٥ البررة الوقي
 ١٦٧ قصة إبراهيم مع الملك في عصره ، وإثبات الحجية عليه (فبنت الذي كفر)

س

١٦٨ الذي أماته الله ١٠٠ عام ثم يبعث

١٧٠ طلب إبراهيم رؤية إسماعيل الملق

١٧٢ مضاعفة الأجر في الثقة في سبيل الله إلى ٧٠٠ ضعف فأكثر

١٧٤ ربيع : ﴿ قول معروف ومخفرة ﴾

١٧٦ مثل الذي الذي عمل بطاعة الله ، ثم عمل المعاصي حتى أغرق أعماله

١٧٨ الأمر بالتصدق من الطيبات

١٨١ (يقي الحكمة من يشاء)

١٨٢ الصلوة في الإعلان وفي الإسراء

١٨٤ ربيع : ﴿ ليس عليك هدام ﴾

١٨٨ تحريم الربا . والتشديد بمن يتعرض على أحكام الله ، بأن البيع مثل الربا

١٩٢ بيان ما ابتلي به أكثر البلاد المنتسبة للإسلام بالقوانين الوثنية ، تبيح الربا والمقدود الباطلة

الإسلام قول وعمل ، وصح وطاعة

١٩٥ لئذان المتعاملين بالربا بحرب من الله ورسوله

١٩٧ إن الله لم يتوحد في القرآن بالحرب على مصيبة غير الربا

١٩٩ آية التين إلى أجل مسمى . وفي أطول آية في القرآن

٢٠٦ الزمن في التين في السفر

٢٠٨ (إن تبادوا ما في أنفسكم أو تطفئوا بحسابكم به الله)

٢١١ (آمن الرسول) الآيات من آخر سورة البقرة

٢١٥ آخر تفسير سورة البقرة

٢١٦ سورة آل عمران (٣)

٢١٨ الحكم والتشابه

٢٢٢ معنى « التأويل »

٢٢٦ (قل الذين كفروا مستغلبون ومتحذرون إلى جهنم)

٢٢٧ المؤمنين والكافرين في موقفهم يوم يدر

٢٢٨ (زين للناس حب الشهوات)

٢٢٩ ربيع : ﴿ قل أوفيتكم بخير من ذلكم ﴾

٢٣٢ (إن الذين عند الله الإسلام)

٢٣٦ الذين يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولون

٢٣٧ (قل اللهم مالك الملك)

٢٣٨ النبي من مولاة الكافرين . ومعنى التقية

ص

٢٤١ من ادعى عجة الله غير متبع الشرع الحمدي - فهو كاذب

٢٤١ ربع : ﴿ إن الله اصطفى آدم ﴾

٢٤٢ ابتداء قصة مريم وأهلها

٢٤٤ دعاء زكريا واليسرى بولادة يحيى . ومنى . الحصور ، ، وتنزيه الأنبياء عن النقائص

٢٤٧ العود إلى قصة مريم . ثم تبشيرها بالمسيح

٢٤٩ لإرسال عيسى إلى بني إسرائيل ، وما أعلى من الآيات

٢٥١ ربع : ﴿ فلما أحسن عيسى منهم الكفر ﴾

٢٥٣ وضع عيسى حيا . وإقامة الدلائل على ذلك

٢٥٤ دخول قسطنطين في النصرانية ليصلها ، حتى « صار دين المسيح دين قسطنطين »

٢٥٥ المسلمون هم المؤمنون بالمسيح حقا ، وهم أتباعه الصادقون المارونيون به

٢٥٦ نصح القسطنطينية - المبشر به - سيكون في المستقبل ، حين يعود المسلمون إلى دينهم

٢٥٦ (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم)

٢٥٧ سبب نزول آية المياعة

٢٥٩ (يا أهل الكتاب تناولوا إلى كلمة سواء)

٢٦١ الإنكار على اليهود والنصارى في عجايبهم في إزيمهم التحليل جهلا بغير علم . وأن أول الناس

به أتباعه ومحمد والمؤمنون

٢٦٢ أهل الكتاب وضالهم وإضلالهم وفتاتهم

٢٦٤ ربع : ﴿ ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار ﴾

٢٦٦ الذين لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة

٢٦٨ فريق من أهل الكتاب يعرفون الكلام . ويبان أن التوراة والإنجيل دخلهما التبديل والتحريف

والزيادة والنقص

٢٦٩ الأنبياء والرسل لا يأمرون إلا بعبادة الله وحده

٢٧٠ أخذ الميثاق على الأنبياء بالإيمان بالرسل من بعدهم ونصرته

٢٧٢ (ومن يتخ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه)

٢٧٣ الوعيد الشديد لمن يكفر بعد الإيمان

٢٧٦ (لن تناولوا البر حتى تغفوا عما تحبون)

٢٧٩ مستند هذا الجزء الثاني

تم ملء هذا الكتاب على مطالع
دار المعارف بمصر سنة ١٩٥٦

مجموعة تراث الإسلام

نفائس من الآثار الإسلامية الممتازة ، في علوم القرآن الكريم ،
وفنون السنة النبوية المطهرة ، تقوم بنشرها « دار المعارف بمصر » في هذه
المجموعة - محققة تحقيقاً علمياً دقيقاً ، بأقلام العارفين المتقنين لما يعملون .

ظهر منها :

١ - تفسير الطبرى . بتحقيق الأستاذ محمود محمد شاكر .
ويراجعه ويخرج أحاديثه الشيخ أحمد محمد شاكر - ظهر منه ٩ مجلدات
ثمن المجلد ١٠٠ قرش .
(باقى الأجزاء تحت الطبع)

٢ - جوامع السيرة لابن حزم . من أوثق الكتب المؤلفة في سيرة الرسول
الكريم سيد الأنبياء والمرسلين . متوسط بين الإسهاب والإيجاز . بقلم عال
بليغ . ومعه ٥ رسائل لابن حزم أيضاً . بتحقيق الدكتور ناصر الدين
الأسد ، والدكتور إحسان عباس ، ومراجعة الشيخ أحمد محمد شاكر -
وثنه ٨٠ قرشاً .

٣ - عمدة التفسير عن الحفاظ ابن كثير . اختصار وتحقيق للتفسير
الجليل ، دون إخلال بمقاصده العالية ، من تفسير القرآن بالقرآن وبالسنة
النبوية الصحيحة . بقلم أحمد محمد شاكر - ظهر منه الجزء الأول والثانى .
وثن الجزء ٥٠ قرشاً .

(باقى الأجزاء تحت الطبع)